

اوردہ شکر



نشأۃ اسلامیہ کا علمبردار علمی و دینی ماہرین

سرپرست

شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق ندوی

اکتوبر ۱۹۸۸ء

۷۷۷

لطائف قدوسی (۲)



اسے بی سی (آؤٹ پیرو آف سرکولیشن) کی مصدقہ اشاعت

لہ دعوت الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

فون نمبر دھالشی ۲:

فون نمبر دارالعلوم : ۴

ماہنامہ الحق

اسکا مین

اکتوبر ۱۹۷۸ء

ذی قعدہ ۱۳۹۸ھ

جلد نمبر : ۱۴

شمارہ نمبر : ۱

۲	سمیع الحق	نقش آغاز
۵	مولانا سعید اللہ صاحب	جمع قرآن بعد حضرت عثمان
۱۴	امین میرنگری	اسلامی نظام تعلیم
۲۰	مولانا تقانوی بروایت شاہ عبدالغنی بھٹو پوری	معارف اشرفیہ
۲۲	مولانا محمد تقی امینی	خطاب عید الاضحیٰ
۲۷	خواجہ محمد معصوم سرہندی	خواتین کو ہدایت و نصائح
۳۱	پروفیسر محمد اسلم صاحب	مولانا عبدالقدوس گلوچی کی لطافت قدوسی
۴۲	قاضی سعید اللہ صاحب	پیشتر میں سیرت کی کتابیں
۴۸	حافظ محمد اکبر شاہ صاحب	مولانا عبدالرحمان کالمپوری
۵۲	مصطفیٰ عباسی ایم اے	جدید زبانوں کے عربی ماخذ
۵۶	مولانا انظر شاہ کشمیری وغیرہ	افکار و اخبار
۵۹	شفیق فاروقی	دارالعلوم کے شب و روز

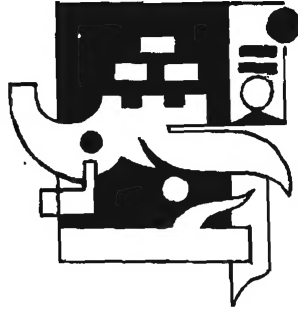
پاکستان میں سالانہ ۲۰ روپے — فی پرچہ دو روپے
بیرون ملک سالانہ عام ڈاک سے ۳ پونڈ — ہوائی ڈاک سے ۵ پونڈ

بدل اشتراک

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ نے منظور عام پریس پشاور سے چھپا کر دفتر دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک سے

شائع کیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الحق نے اپنی حیاتِ مستعار کے تیرا پس پورے کر لئے۔ الحمد للہ الذی بنعمتہ وکرمہ تتم الصالحات۔ خداوند قدس نے اس راہ پر خطر میں کسی کمر طرح دستگیری فرمائی اور اس ناچیز رسالہ کو کن کن طریقوں سے اپنے الطاف و عنایات سے نواز اس کا نہ تو بیان ممکن ہے نہ احاطہ۔ وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها۔ اب تک شائع شدہ الحق کے تقریباً دس ہزار صفحات کی ہر سطر اور سطر کا ہر نقطہ زبانِ حال سے ان عنایات ربانی پر سرسجود ہو جائے اور اس ردِ سیاہ خادمِ الحق کا ہر ہر ردائے شکر گداز ہو تب بھی اس ذاتِ بے ہمتا کا شکریہ ادا کرنا ناممکن ہے۔ یہ اُسی کی توفیق اور عنایت ہے کہ کسی تنگے کو بھی کام کا ذریعہ بنا دے۔ اور آج جب کہ الحق زندگی کی چودھواں منزل میں قدم رکھ رہا ہے، ہم اپنے فاضل اور مخلص قارئین کی دعاؤں کے ساتھ دستِ طلب اٹھائے ہوئے اس ملک الملک کی توفیق و رہنمائی اور بہترین دستگیری کے متمنی ہیں۔ بارِ آلاء اس حقیر کو شش کو اپنی مرضیات سے نوازا کہ اسے ملتِ حنیفیہ مسلمہ کی نشاۃ ثانیہ اور اسلام کے فروغ و اشاعت کا ذریعہ بنا اور یہ عالم جہل و ظلم میں بھٹکتی ہوئی انسانیت کے لئے روشنی کا پیغام ہوا اس شمع کو اٹھانے والے ہاتھوں کی بے بسی، کمزوری، نالائقی، اور نااہلیت کے باوجود اسے تابہ فروزاں رکھ۔ آمین یا رب العالمین۔

پچھلے ہفتہ عالمِ اسلام کے مقتدر شیخ اور جلیل القدر عالم شیخ عبدالمعتمد شیخ الانہر انتقال فرما گئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ شیخ الانہر کا ہر دور میں ایک خاص مقام رہا ہے۔ مگر مروج کا شمار انہر کے ان گنے چنے مشائخ کرام میں ہو گا جن کو اللہ تعالیٰ نے علم کے ساتھ عمل، ظاہر کے ساتھ باطن، شریعت کے ساتھ طریقت کی نعمتوں سے نوازا تھا، علم و تقویٰ، زہد و عمل، تجرّد و بصیرت ہر پہلو سے آپ کی ذات ایک نمونہ تھی۔ ایسے شیخ کا ایسے وقت میں جبکہ پاکستان سمیت دیگر اسلامی ممالک کے دینی کاموں میں ان کی رہنمائی کی ضرورت تھی، یکایک جدا ہو جانا پوری ملتِ مسلمہ کے لئے ایک المیہ ہے۔ جانے والوں کی زندگی اسوہ ہوتی ہے اور ان کی تعلیمات و

ہدایات اور نصائح و فرمودات سے علم و عمل کو جلا ملتی ہے۔ خوش قسمتی سے چند سال قبل جب شیخ الازہر مرحوم نے پاکستان کو اپنی آمد سے نوازا، تو اس قدر نے ایک ملاقات میں تائین الحق کے لئے کچھ ہدایت و نصائح کی اپیل کی، آپ نے ازراہ شفقت صرف زبانی نہیں بلکہ اپنے ہاتھ سے لکھ کر حسب ذیل تحریر نصائح سے نوازا۔ شیخ کی جدائی کے اس المناک موقع پر ان کی عظمت اور نصیحت کی جاہلیت و انادیت کے پیش نظر ہم اسے تائین کی خدمت میں پیش کرنا چاہتے ہیں۔ شیخ الازہر مرحوم نے اہل علم کو خاص طور سے مخاطب فرماتے ہوئے لکھا ہے:

النصيحة ان يهيب الانسان نفسه
بِالله تأسيا برسول الله صلى الله عليه وسلم
الذي يقول الله سبحانه وتعالى له

قل ان صلوٰتی واسئلی و محیای و مماتی
بِالله رب العالمین۔

قل ان صلوٰتی واسئلی و محیای و مماتی
بِالله رب العالمین لا اشریت له و بذلت
امریت و انا اول المسلمین و حیات الانسان
اخذن یحیی ان تکون بالله و اذا ما
ذهب الانسان حیاته بالله فیجب
علیه ان یشقق نفسه اسلامیا۔

وذلك بدلالة القرآن الكريم
والسنة النبوية الشريفة ومن الفضل
الكتب بعد القرآن الكريم كتب ائمة
الحديث مثل صحيح البخاري وصحيح مسلم
وكتاب رياض الصالحين وكذلك كتاب
احياء علوم الدين وكتاب السيرة النبوية
لابن كثير۔

و اذا ذهب الانسان نفسه بالله فحليہ

اور جب سب کچھ انسان خدا کے سپرد کر

ان یرہدی الآخرون الی اللہ تعالیٰ دے تو یہ بھی ضروری ہے کہ اب اوروں کی
 وذلک بالذمۃ الی التمسک بالذین بھی اللہ کی طرف رہنمائی کرے۔ یہ کام دین پر
 والتمسک بالخلق الصالح عمل پیرا ہو کر اور اسلام کے اخلاق و اعمال صالح
 — واللہ الموفق — اپنا کر ہو سکتا ہے۔

عبدالحلیم محمود شیخ الازھر

شیخ الازھر کے مذکورہ جامع کلمات میں عام مسلمانوں اور اہل علم کے لئے صد فیصد نصیحتیں ہیں
 خلود نہ تدوس ہم سب کو ایسے جامع اور عبقری مشائخ کی تعلیمات پر عمل کی توفیق دے اور مرحوم کو
 اعلیٰ علیین میں بہترین مقامات قرب و رضائے نوازے اور جامع الازھر کو اس کے شایان شان
 جامع الصفات شیخ کی سیادت نصیب ہو۔

وفاق المدارس العربیہ پاکستان مدارس عربیہ کی سب سے بڑی تنظیم ہے۔ جو حضرت مولانا
 مفتی محمود صاحب مدظلہ کی قیادت و سیادت میں مدارس عربیہ کی تنظیم اور تعلیمی مسائل میں رہنمائی
 کا فرض انجام دے رہی ہے، مدارس فوقانی کے دورہ حدیث کے امتحانات وفاق کی نگرانی میں
 ہوتے ہیں اور بحمد اللہ ان امتحانات میں شرکت کرنے والے دورہ حدیث کے طلبہ کی سب
 سے بڑی تعداد دارالعلوم حقایقہ کی ہوتی ہے۔ اس سال ۱۳۹۸ھ کے سالانہ امتحانات کا نتیجہ
 شائع ہو گیا ہے۔ اور یہ نجر علی دینی حلقوں کے لئے عموماً اور وابستگان دارالعلوم حقایقہ کے
 لئے خصوصاً مسرتوں کا باعث بنے گی کہ پورے پاکستان سے وفاق کے ان امتحانات میں
 شرکت کرنے والے مدارس میں مسٹ آنے والے طالب العلم دارالعلوم حقایقہ کے ہیں۔ ان کا
 نام مولانا سعید الرحمان لغمانی (افغانستانی) ہے اور انہوں نے پانچ سو سے زائد نبرات لیکر
 اول پوزیشن حاصل کی یہ صرف ان کے لئے نہیں بلکہ ان کے مادر علمی دارالعلوم حقایقہ کے لئے
 بھی ایک اعزاز ہے جس پر ہم انہیں مبارکباد پیش کرتے ہیں۔

واللہ یعول الحق وهو یرہدی السبیل۔

محمود الحق

مولانا سید سعید اللہ صاحب

مازارہ

شعبۃ اسلامیات پشاور یونیورسٹی

جمع قرآن بہرہ حضرت عثمان

پر اجماع صحابہؓ

قرآن مجید کی موجودہ ترتیب نزولی ترتیب نہیں۔ جو خود ترتیب و ترتیب ہے جس کے مطابق قرآن کریم عالم غیب (روح محفوظ) میں محفوظ تھا۔ نزول کے لحاظ سے قرآنی آیات و سورتوں کے مطابق وقتاً فوقتاً اترتی رہیں اور ان کا نزول اس موجودہ ترتیب کے مطابق نہیں تھا۔ چنانچہ سورہ اعلق جو موجودہ ترتیب کے مطابق سورہ ۹۶ ہے اور آخری پارے میں ہے نزول کے لحاظ سے مقدم ترین ہے۔ چونکہ نزولی ترتیب مقصود نہ تھی اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں کوئی اہتمام نہ فرمایا۔ اس کے عکس موجودہ ترتیب کا اہتمام ہر وقت کیا گیا۔ جو جب بھی قرآن مجید کے کچھ آیات نازل ہو جاتیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تبیین وحی میں سے کسی کا تب کو بلا لیتے اور اس سے وہ آیات متعلقہ سورت کی متعین جگہ میں اپنے رو بروکھواتے۔ اسی طرح کئی سورتوں کا نزول جاری رہتا۔ جو جو سورتیں مکمل ہو جاتیں ان کی متفرق نوشتہوں سے صحابہ کرامؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ کر سورتیں جمع کر لیتے۔ جن کے صحف وہ اپنے پاس رکھتے۔

چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رحلت فرمانے تک قرآن مجید کا نزول جاری تھا اس لئے عہد نبوی میں اس کو مصحف میں جمع نہیں کیا گیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت فرمائی تو قرآن مجید کا نزول مکمل ہوا تو حضرت ابو بکر صدیقؓ کے عہد خلافت میں ہر ہر سورت کی آیات اپنی اپنی سورت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بتائی ہوئی ترتیب کے مطابق باجماع صحابہ جمع کی گئیں۔ اور تمام سورتوں کے صحف آپس میں ترتیب کے لحاظ کے بغیر یک جا جمع کئے گئے۔ دیگر صحابہ کرامؓ نے بھی انفرادی طور پر اپنے لئے مصاحف لکھتے تھے۔ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر سورت

کی جگہ ان کی اپنی اپنی سورت میں متعین فرمائی تھی۔ اس جے ایسی کوئی روایت نہیں ملتی جس میں کسی صحابی کے مصحف کی کسی سورت میں آیات کی تقدیم و تاخیر کا ذکر ہو۔ مگر سورتوں کی آپس کی ترتیب کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تصریح نہیں فرمائی تھی۔ اس لئے صحابہ کرامؓ تلاوت میں آپ کے طرز عمل کو مدنظر رکھتے ہوئے سورتوں کی آپس میں ترتیب کا لحاظ تو رکھتے مگر کتابی شکل میں سورتوں کی آپس پر ترتیب کا اہتمام نہیں فرمایا جیسے ابوبکر صدیقؓ نے کی۔ عہد خلافت میں ہر ہر سورت کے تمام آیات تو اپنی اپنی سورت میں جمع کی گئی تھیں مگر سورتوں کی آپس میں ترتیب کا لحاظ نہیں رکھا گیا تھا۔

اس کے علاوہ طبریؒ کے دور کے اخیر میں قرآن مجید کی بعض جگہوں کا نزول ایک حرف سے زائد دو تین زیادہ سے زیادہ سات احرف تک ہوتا رہا۔ اس بنا پر ایسی روایات ملتی ہیں کہ بعض صحابہ کرامؓ کے مصاحف کی بعض جگہوں میں حرف کا اور بعض سورتوں کی ترتیب میں اختلاف تھا۔

اس قسم کی روایات کا سہارا لیتے ہوئے مستشرقین مسلمانوں کے دلوں میں شک و شبہ پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ قرآن مجید جس کی جمع کی نسبت حضرت عثمانؓ کی طرف کی جاتی ہے پر صحابہ کرامؓ متفق نہ تھے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست لینے والے اس پر متفق نہ تھے تو آپؐ سے قرآن مجید یعنی طور پر ثابت نہیں۔

چنانچہ وہ مندرجہ ذیل خلافی آیات کے نزول کے ساتھ متواتر طور پر صحابہ کرامؓ کے سینوں میں ان کے حفظ کے انتظام اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کی عہد خلافت میں باجماع صحابہ ہر ہر سورت کی آیات کا اپنی اپنی سورت میں جمع کرنے کو نظر انداز کرتے ہوئے قرآن مجید کی حفاظت "انما لہ افظان" پر مسلمانوں کے پختہ عقیدہ کو متزلزل کرنے کے ورپے ہیں مگر عظیم خیر فالح کو ان اعداء اسلام کی ان سازشوں کا علم تھا اسی لئے جمع قرآن بعد حضرت عثمانؓ کے اول سے لے کر آخر تک پورے حالات ایسے طور پر پیدا فرمائے کہ ان کے شکوک و شبہات ڈالنے کے وہ تمام سہارے بے کار ہو جاتے ہیں جن سے وہ مسلمانوں کے ایمان و یقین کو متزلزل کرنا چاہتے ہیں۔ چنانچہ مندرجہ ذیل عنوانات (۱) طریق جمع قرآن بعد حضرت عثمانؓ (دب) سبب جمع قرآن (ج) صحابہ کرام کے اقوال و افعال اور

تاریخی واقعات (د) اور قرآن و حدیث کی تصریحات کی روشنی میں ثابت کیا جائے گا کہ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں جمع قرآن کی جو تم تکمیل تک پہنچائی گئی وہ حضرت عثمانؓ کا اپنا انفرادی عمل نہ تھا۔ بلکہ خلیفہ راشد کی نظارت میں صحابہ کرام کا اہم ترین فریضہ تھا۔ جو انہیں عرصہ اخیرہ (آخری رمضان) میں پڑھی ہوئی قرآن کے مطابق جمع کرنا تھا۔ جس سے ثابت ہو جائے گا کہ جس ترتیب اور صرف سے حضرت عثمانؓ کی عہد خلافت میں قرآن مجید جمع کیا گیا۔ صحابہ کرامؓ میں سے کسی نے بھی نہ کبھی اس کو غلط بتایا اور نہ ان کو کبھی اس کے کلام الہی ہونے میں شک و تردد لاحق ہوا۔

(۱)۔ جب احفاد میں اختلاف کی بنا پر امت کا آپس میں افتراق کا خطرہ لاحق ہوا تو آپؐ نے از خود اپنی طرف سے یہ کام شروع نہ کیا بلکہ آپؐ نے صحابہؓ سے فرمایا

اجتمعوا یا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
فاکتبوا للناس اماماً
اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ تم جمع ہو جاؤ پس لوگوں کے لئے مصحف امام لکھو۔

۲۔ اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عثمانؓ سے کہا کہ اس مسئلہ میں آپؐ کی کیا رائے ہے تو آپؐ نے فرمایا۔

نزی ان تجمع الناس علی مصحف واحد
فلا تكون فوۃ ولا يكون اختلاف قلنا
فنعم ما ساءدیت لہ
ہماری یہ رائے ہے کہ ہم ایک مصحف پر لوگوں کو جمع کریں تاکہ افتراق اور اختلاف نہ رہے۔ ہم نے کہا آپؐ کی رائے صحیح ہے۔

۳۔ جب صحابہؓ کی طرف سے ایک مصحف پر امت کو جمع کرنے کا فیصلہ ہوا تو حضرت عثمانؓ نے نہ کسی خاص شخص سے یہ فرمایا کہ وہ اپنی یاد سے قرآن مجید جمع کرے اور نہ ایک شخص یا چند محدود افراد سے مصحف طلب کئے کہ ان سے مصحف لکھے بلکہ عام اعلان فرمایا۔

من كان عنده شيء من القرآن فليأت
بہ تہ
جس شخص کے پاس قرآن مجید کا کوئی حصہ ہو وہ لائے۔

اور پھر ہر لائے والے سے اس نوشتہ کے بارے میں یہ قسم لی۔

لسمحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کہ آپؐ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے

۱۔ الطبری: جامع البیان ۲۰۱ - ابن ابی داؤد: کتاب المصاحف، ۲۱

اس حدیث کی بنا پر اس خلاف میں جہاں مصحف امام کا ذکر آتا ہے تو اس گمراہی مراد قرآن مجید ہوگی۔

۲۔ ابن ابی داؤد: کتاب المصاحف، ۲۲

وہو ۱-۵ علیہ فیقول : نعم ۛ

حال میں سنا کہ آپؐ پر اس کا اہلاد فرماتے رہے تو وہ کہتا ہاں۔

۴۔ صحابہ کرامؓ کے ان لائے ہوئے صحائف سے جب مصحف لکھنے کا فیصلہ ہوا تو حضرت عثمانؓ نے اپنی طرف سے کسی کو منتخب نہیں فرمایا بلکہ صحابہ کرامؓ سے لائے لی کہ کتابت میں سب سے زیادہ ماہر کون ہے تو انہوں نے فرمایا "کاتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زید بن ثابت"

پھر فرمایا کہ لوگوں میں فصیح ترین کو ہی ہے انہوں نے کہا "سعید بن العاص" ۛ

۵۔ جب صحابہ کرامؓ کے ان لائے ہوئے نوشتوں سے مصحف لکھا گیا تو اس کا مقابلہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے عہد کے ان جمع شدہ مصحف سے کیا گیا جو کسی خاص شخص کا انفرادی عمل نہیں تھا بلکہ صحابہ کرامؓ کا ایک اجتماعی عمل تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ربوہ لکھے ہوئے نوشتوں سے جمع کئے گئے تھے جن سے اُس وقت مصحف میں آیات نہ لکھے جاتے جب تک کہ لائے و لا اس پر دو گواہ قائم نہ کرتا کہ یہ آیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتب سے ہمارے ربوہ و اسی طرح لکھوائے ہیں ۛ

گویا کہ مصحف امام دو بار صحابہ کرامؓ کے ان نوشتوں سے جمع کیا گیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ربوہ لکھے گئے تھے اور دو بار صحابہ کا اس پر اجماع ہوا پہلی بار حضرت ابوبکر صدیقؓ کے عہد خلافت میں اور دوسری بار حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں۔

۶۔ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں جمع قرآن کی مہم خلیفہ راشد کی نگرانی میں خلافت راشدہ کے فرائض میں سے اہم ترین فریضہ ہونے پر اور کسی خاص شخص کا انفرادی عمل نہ ہونے پر دلیل، حضرت علیؓ کا یہ قول ہے "کُوِّ وُلِّيتُهُ لَفَعَلْتُ مَا نَعَلْتُ فِي الْمَصَاحِفِ" یعنی اگر میں خلیفہ ہوتا تو میں مصاحف کے بارے میں وہی کام کرتا جو حضرت عثمانؓ نے کیا۔

اور جب حضرت عثمانؓ نے مصاحف جلالتے کا حکم فرمایا تو آپؐ نے فرمایا

لَوْ كُنْتُمْ يَصْنَعُونَ عِثَانًا لَصَنَعْتُهُ ۛ اگر حضرت عثمانؓ یہ کام نہ کرتے تو ضرور بالضرور میں اس کو کرتا۔

اگر بالفرض اُس وقت حضرت عثمانؓ کی جگہ حضرت علیؓ خلیفہ ہوتے تو ان کی نگرانی میں اسی طرح سے یہ کام انجام تک پہنچایا جاتا اور جس طرح حضرت عثمانؓ نے مصحف امام اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کے مصحف کے

ماسوا اور مصاحف کے جلانے کا حکم فرمایا تھا اسی طرح حضرت علی بھی یہی حکم فرماتے جو حضرت علیؑ کے اس قول
لَفَعَلْتُ مَا فَعَلَ فِي الْمَصَاحِفِ سے ظاہر ہے۔

وہ مصحف امام سے پہلے کے مصاحف میں سورتوں کی ترتیب یا حروف کے اختلاف کا مسئلہ
حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، اور حضرت علیؓ وغیرہم حضرات صحابہ کرام کے مصاحف کے اختلاف
کے بارے میں جو روایات منقول ہیں ان حضرات میں سے کسی نے بھی نہ ایک دوسرے کے مصحف کو غلط بتایا اور نہ
ہی مخالفت کی تھی کیونکہ یہ اختلاف یا تو حروف کا اختلاف تھا یا اور کسی سورت کی تقدیم و تاخیر کا اختلاف۔
حروف کا اختلاف اس بنا پر تھا کہ قرآن مجید کا نزول سات احرف سے ہوا تھا اس لئے کوئی مصحف بھی ایسے
حرف سے نہ تھا جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل نہیں ہوا تھا۔ اور کسی سورت کی تقدیم و تاخیر اس بنا پر تھی کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے سورتوں میں آیات کی ترتیب کی طرح ہر سورت کی آپس میں ترتیب پر تصریح نہیں فرمائی تھی۔
اس لئے ان سے اپنے اپنے مصحف میں کسی سورت کی تقدیم و تاخیر ہو سکتی تھی یہ اختلاف اس قسم کا نہ تھا جس سے
قرآن مجید کی قرآنیت پر اثر پڑتا۔

البتہ مشیت الہی کا عاقبہ یہ ہوا تھا کہ عہد نبوی میں بھی اور آپ کی رحلت فرمانے کے بعد قرآن اول میں بھی
ایسے حوادث پیش آئے جس سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ زمانہ نزول سے لے کر ہمیشہ کے لئے امت کی
برداشت سے یہ بات باہر ہے کہ وہ قرآن مجید کے کسی ایک کلمہ کو بھی ایسے حرف سے سنے جس کے بارے میں ان
کو یہ یقین حاصل نہ ہو کہ اسی طرح پڑھنا ہے جس طرح کہ نازل ہوا ہے۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات
طیبہ میں جب حضرت عمرؓ نے حذت ہشامؓ سے اُس حرف سے سنا جس حرف سے انہوں نے آپ سے نہیں
سنا تھا تو آپ نے اس پر نکاحیں چھیننے کا ارادہ کیا مگر ناز کے پورا کرنے تک آپ نے انتظار فرمایا اور نماز کے
ختم کرنے کے ساتھ ہی ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کر دیا اور اس وقت تک ان کو نہیں
چھوڑا جب تک کہ انہیں یہ تسلی حاصل نہیں ہوئی کہ وہ بھی نازل شدہ حرف سے پڑھتے ہیں۔

اور حضرت ابی بن کعبؓ کو جب اس قسم کا معاملہ درپیش آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ایک کی
تصویب فرمائی تو آپ اس وقت کی اپنی کیفیت بولی بیان فرماتے ہیں۔

فَسَقَطَ فِي نَفْسِي وَلَا اَذْكُرُ فِي الْجَاهِلِيَةِ
مَضْرِبَ فِي صَدْرِي فَفَضْتُ عَنْ قَا كَاتِمًا
یعنی میرے دل میں ایسا شک پیدا ہوا کہ جاہلیت میں بھی
مجھے ایسا شک پیش نہیں آیا تھا اس شک کے آنے کی

انظر الى الله فَرَقْتُ - فقال لي - يا ابي! اُرْسِلْ
 لِي ان اتَوَّعَ القُرْآنَ على حرفٍ! ^{حديث له}
 بنا پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سینہ پر ہاتھ
 مبارک مارا جس سے میں سینہ لیسہ ہو گیا اور ڈر کے
 مارے میں حالت ایسی ہوئی گویا کہ میں اللہ تعالیٰ
 کی ذات دیکھتا ہوں۔ آپ نے مجھے فرمایا اے ابی!
 میری ذات جبرئیل بھی گیا کہ میں قرآن مجید ایک
 حرف سے پڑھوں۔ آخر حدیث تک

صحابہ کرامؓ کے یہ دو واقعات بھروسہ نہ کے ذکر کئے گئے جن کے لئے ایسے مواقع کے پیش آئے پر آپؐ کی خدمت میں
 حاضر ہونا ممکن تھا۔ مگر آپؐ کی رحلت کے بعد جب ایک دوسرے سے ایسے حرف سنے جانے لگے جن کے بارے میں
 ان کو یقین حاصل نہ تھا کہ یہ بھی نازل شدہ حرف سے پڑھنا ہے جس کی بنا پر ان کے آپس میں قتل و قتال کا خطرہ لاحق
 ہوا تو یہ ضروری سمجھا گیا کہ باجماع صحابہؓ عرضہ اخیرہ (آخری مضامین میں پڑھی ہوئی قراءت کے مطابق مصحف لکھا
 جائے تاکہ تا قیامت آئندہ آنے والے لوگوں کے سامنے یہ بات ثابت ہو کہ امت نے قرآن مجید میں نہ کسی قسم کے تغیر کو
 برداشت کیا اور نہ کر سکے گا۔ اور یہ کہ صحابہ کرامؓ نے اسی قراءت اور ترتیب سے قرآن مجید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے سنا اور اسی قراءت اور ترتیب سے قرآن ثانی تک اور ہر ہر قرن نے آنے والے قرن تک پہنچایا۔
 اور پہنچانا رہتا ہے اور اِنَّا لَنَافِظُونَ اور لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ کی پیش گوئی سچی ثابت ہے اور اس کے
 کلام اللہ ہونے کی تصدیق کے بارے میں لوگوں پر حجت قائم ہے۔

ج- ۱- قرآن مجید میں کسی قسم کے تصرف کو امت کی برداشت سے باہر ہونے پر شاید عدل قائم کرنے کے طور پر اللہ
 تعالیٰ نے اس کو منسوخ اتلاوة آیت "الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا نِيَا فَاذْبَحُوا مَوْهَبًا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ" کے حکم کی
 اہمیت کے بارے میں حضرت عمر الفاروقؓ کی زبان سے یہ کلمات کہلوئے۔

فَوَلَا اِنْ يَقُولُ النَّاسُ زَادَ عَمْرٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ
 عَزَّ وَجَلَّ لَكُنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ
 اگر مجھے یہ غم نہ ہو تا کہ عمرؓ نے اللہ تعالیٰ کی کتاب
 میں زیادتی کی تو میں ضرور اس کو قرآن مجید میں لکھ دیتا

جب حضرت عمرؓ جیسے شخص جن کی رشد و ہدایت پر وحی ناطق ہے اور جن کی اقتدار و سطوت کی مثال صفحہ
 ہستی پر تاریخ پیش نہیں کر سکتی۔ ایسے نازل شدہ حکم کا اعناذ قرآن مجید میں نہیں کر سکتا۔ جو اہم اور باقی ہو مگر اس
 کی تلاوت منسوخ ہو چکی ہو تو دوسروں کے لئے اس میں کسی قسم کے تصرف کرنے کے امکان کا احتمال ہی نہیں ہو سکتا

۲۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان کبار صحابیہؓ سے "جن کے مصاحف کی بعض سورتوں کی ترتیب اور بعض جگہوں میں حروف کے مختلف ہونے کی روایات سے قرآن مجید میں ان کے اختلاف کے ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں" ایسے اقوال اور افعال صادر فرمائے اور ایسے خارجی واقعات وجود میں لائے جس نے ثابت کر دیا کہ تمام حضرات صحابہ کا مصحف امام پر جامع ہوا تھا۔ چنانچہ حضرت ابی بن کعبؓ خود مصحف امام کے اظہار کرنے والوں میں تھے۔ اور حضرت علیؓ نے مصحف امام کے بارے میں فرمایا تھا: "لَوْ رَأَيْتُهُ لَفَعَلْتُ مَا فَعَلَ فِي الْمَصَاحِفِ" اور "لَوْ لَمْ يَصْنَعْهُ عُثْمَانُ لَصَنَعْتُهُ"

اگر آپ حضرت کا مصحف امام پر جامع نہ ہوتا اور وہ کسی دوسری ترتیب یا حرف کے قائل ہوتے تو حضرت ابی بن کعبؓ مصحف امام کے حرا کرنے والوں میں شامل نہ ہوتے اور حضرت علیؓ نہ ذکر شدہ کلمات فرماتے اور نہ خلافت سے پہلے اور نہ مسند خلافت پر تکمیل ہونے کے بعد اس کی اشاعت پر غاموش رہ سکتے۔

۳۔ جنگ صفین میں حضرت معاویہؓ کی فوج نے قرآن مجید کو حبسِ نزول پر اٹھایا کہ یہ ہمارے اور تمہارے درمیان حکم ہو گا تو حضرت علیؓ نے یہی مصحف امام جمع شدہ بعد حضرت عثمانؓ کو حکم بنانے کی دعوت کو قبول کرنا اپنے اوپر لازم سمجھا اور اس کے احترام کی خاطر حضرت معاویہؓ کے خلاف جنگ بند کر دی تھی جس سے ثابت ہوتا ہے کہ جزوی فرعی مسائل میں ان کی اختلاف رائے ہوتی۔ مگر سب کا اس پر اجماع تھا کہ قرآن مجید جس کی حفاظت کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وہی ہے جو ہمارے سامنے اب موجود ہے۔

اسی طرح کوفہ میں حضرت ابن مسعودؓ قرآن مجید کا درس دیا کرتے تھے آپ کے حلقہ درس میں لاتعداد لوگ شامل رہتے ان کی کثرت کا پتہ اس بات سے چلتا ہے کہ جب عبدالرحمن بن اشعث بنو امیہ کے خلاف کھڑے ہوئے تو ان کے ساتھ صرف قرآن کی تعداد چار ہزار تھی جن میں سے بعض حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے براہ راست شاگرد تھے اور بعض ان کے شاگردوں کے شاگرد تھے ان کی وجہ سے مشرق میں قرآن مجید کا درس دینا سب عام ہو چکا ہے۔ اگر حضرت ابن مسعودؓ مصحف امام کی ترتیب و قراءت کے خلاف کسی دوسری ترتیب اور قراءت والے مصحف کے قائل ہوتے تو مشرق میں ضرور ان کے مصحف کی نشر و اشاعت ہوتی۔ جس کو مصنف ہستی سے مٹانا ناممکن ہوتا۔ جیسا کہ فقہ حنفی کا مٹانا ناممکن ہے جس کی بنیاد حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے فتاویٰ اور حضرت علیؓ کے فتاویٰ اور فیصلے ہیں جو مشرق میں رائج ہے۔

(د) اس کے علاوہ مصحف امام قرآن اول میں لکھا گیا جس کی انصافیت کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا :-

تَحْيِرُ الْقُرُونِ قُرْنِي

اور باجماع صحابہ کرام یہ ہے جس کی محبت ہونے کے بارے میں ارشاد مبارک ہے :-

لَا تَجْمَعُهُ اُمَّتِي عَلَى الْقِتَالَةِ مِثْرِي اَمْتِ مِثْرِي اَمْتِ مِثْرِي اَمْتِ مِثْرِي

اور خلفائے راشدین میں سے تیسرے خلیفہ راشد (حضرت عثمان) کے عہد خلافت میں اس ہم کو انجام تک پہنچایا گیا۔ جن کے دینی کارناموں کے ممکن (مستحکم) کرنے کے بارے میں قرآن مجید میں یہ مشین گوئی فرمائی گئی ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْاَرْضِ

كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ

دَالِی، وَ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ

ایسے ہی لوگ نافرمان ہیں۔

ایسے ہی لوگ نافرمان ہیں۔

ایسے ہی لوگ نافرمان ہیں۔

ایسے ہی لوگ نافرمان ہیں۔

۱۵ جو روایت علامہ سیوطی نے الاتقان میں حضرت ابن مسعود کے مصحف میں معوذتین کے نہ لکھے جانے اور ابن ابی داؤد نے

کتاب المصاحف میں مصحف امام کے لکھنے کے بعد ان کا اپنے مصاحف کے جلانے سے انکار کے متعلق نقل کئے ہیں یہ روایات اس وقت

سے متعلق ہیں جب کہ ان کو یقین حاصل نہیں ہوا تھا کہ جمع قرآن کا یہ کارنامہ ممکن (مستحکم) ہو جائے گا۔ جب ان کو اس کی تکلیف پریقین حاصل ہوا

تو آپ نے صحابہ کرام کے ساتھ اجماع کیا۔ تکلیف کے بعد اس کی رو سے کسی مومن کے لئے مخالفت کرنے کی گنجائش ہی نہیں رہتی۔ چنانچہ اجماع

کی حقیقت کے بارے میں حضرت شاہ ولی اللہ نے بتایا ہے :-

و معنی اجماع کہ بر زبان علماء دین مشتبہ باشی اوست

کہ ہر مجتہد ان لا یشذ فرد و در عصر واحد بر سر مد اتفاق

کنند زیرا کہ ایں صورتی است غیر واقع بل غیر ممکن بلکہ

اجماع حکم خلیفہ است بجزئی بعد شاورہ اہل الراۃ یا غیر

اجماع کا لفظ تم نے علماء دین کی زبان سے سنا ہو گا۔

اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ تمام مجتہدین (اس طرح کہ ان میں سے)

ایک ہی علیحدہ ذمہ سب کے سب ایک زمانہ میں کسی مسئلہ

پر اتفاق کریں کیونکہ یہ صورت نہ ہوتی ہے نہ ہو سکتی ہے بلکہ

جس طرح اللہ تعالیٰ نے استخلاف کا وعدہ پورا فرمایا۔ اسی طرح دین کی بنیاد قرآن مجید کو کتاب کی صورت میں اس طرح سے تمکین دے دی کہ خلیفہ راشد کے حکم سے ان کی نگرانی میں لکھا گیا جس کی سنت کی پیروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سنت کی طرح ضروری قرار دی اور ان کی ہدایت یافتہ ہونے کی پیش گوئی فرمائی۔

مِنْهُمْ بَشَرٌ مِّثْلِي وَ سُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ
سہدائین
تم پر میری سنت کی پیروی لازم ہے اور خلفائے راشدین کی سنت کی پیروی۔ جو ہدایت کی راہ پر چلنے والے ہیں اور جن کو ہدایت دی گئی ہے۔

مذہبانی کے دین کے بارے میں خلفائے راشدین کے کارناموں کو ممکن کرنے اور اس کو رافضی لہم سے منع کرنے خلفائے راشدین کے ہدایت یافتہ ہونے، قرن اول کی افضلیت اور ضلالت پران کا اجماع نہ ہونے پر قرآن و حدیث میں تصریحات اس لئے فرمائی گئیں کہ کسی کافر ملحد کے لئے اس میں شک و شبہ ڈالنے کی گنجائش نہ رہے۔ دین سے متعلق خلفائے راشدین کا کوئی کارنامہ ہدایت پر مبنی نہیں۔ قرآن و حدیث نے ان کے ہر ایسے کارنامے کو ممکن ہو جانے کی حیثیت دی جو حیثیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی فعل کی ہے۔ جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں:-

ایم خلافت بقید ایام نبوت بودہ است گویا در
ایم نبوت حضرت پیامبر صلی اللہ علیہ وسلم تصریحاً
بر زمان مے فرمود و در ایام خلافت مساکت
نشد بدست و سرشارہ مے فرماید:-
خلفائے راشدین کی خلافت کا زمانہ بقید زمانہ نبوت کا تھا
دیوں سمجھو کہ آپ بعد نبوت ۲۳ برس اپنی عمر شریف کے
اور ۳۰ برس زمانہ خلافت راشدہ کل ۵۳ برس عمر نبیائیں
بے فرق مرفیہ تھا کہ گویا زمانہ نبوت میں تصریحاً زبان

۴ مبرکت نام باتیں فرماتے تھے اور زمانہ خلافت میں مساکت بیٹھے ہوئے ہاتھ اور سر سے اشارہ کرتے تھے:-

بقیہ حاشیہ
ان و نفاذ آن حکم تا آنکہ شائع شد
اجماع کے معنی یہ ہیں کہ خلیفہ (خاص) اہل اللہ حضرت
مشورہ کرنے کے بعد یا بغیر مشورہ کہنے ہوئے کوئی حکم دے
اور وہ حکم نافذ ہو جائے یہاں تک کہ تمام اسلامی شائع
ہو جائے اور تمام اسلامی دنیا میں ممکن ہو جائے۔
دور عالم مساکت

۵ ممکن یعنی مطبوعی کے ساتھ دہرائے گئے کوئی اس کا خلاف نہ ہو خلفاء راشدین کے بعض احکام ایسے ہوئے کہ تمام اسلامی دنیا میں ممکن ہوئے وہ اہل علم کی حد میں نہیں آسکتے:-

حاشیہ بر کشف الظہار اردو ترجمہ از انوار الخفایہ مولانا محمد عبد الشکور

۶ سنت اس فعل کو کہتے ہیں جو طریقہ جاریہ ہو اور طریقہ کے بعدی ہونے کا مطلب یہی ہے کہ اس کا رواج ہو جائے۔ حاشیہ کشف الظہار
۷ از انوار الخفایہ: ۱۰۰

س. ع. ر. امین - میرٹھی
ل. اے ایل ایل بی

اسلامی نظام تعلیم ایک نظر سے

ہم نے دینی مدارس کے نصاب سے تبدیلیاں لے کر فوراً ضرورت سے
پوری نہیں ہو سکتے ہوں۔ نظام تعلیم کا جائزہ لیا جائے

غالبہً فرنگ سے قبل برصغیر پاک و ہند اور دیگر اسلامی ممالک میں ایک ہی نظام تعلیم رائج تھا۔ صدر اسلام سے لے کر پہلی
امیہ کے عہد تک قرآن، تفسیر و حدیث پر زور رہا۔ بنی عباس کے عہد یا مونی سے فلسفہ، ہیئت اور منطق بھی شامل نصاب ہو گئے
عباسی عہد کے اواخر میں جب سلاجقہ منظر شوکت و تاج پر کئے تو دنیا کے اسلام کے مشرقی علاقوں میں اس نصاب تعلیم نے مختلف
نام پائے اس کا سبب مختلف بڑے بڑے مدارس کی مقبولیت تھی اور سیدالمرحوم ابو الحسن علی نظام الملک طوسی
وزیر اعظم حضرت الملک الپ ارسلان سلجوقی کی ذات گرامی تھی جس کی غیر معمولی دل چسپی اور شفقت علمی کی بدولت دینی اسلام
علم و فن کے مدارس کے لحاظ سے زنگیہ یونان بن گیا تھا۔ ہرات، نیشاپور، اصفہان، بصرہ، بخارا، شیراز، حلب، دمشق
اور بغداد میں مدارس کے جال بچھ گئے۔ اور شاہ وقت ملک شاہ سلجوقی کے احکام پر اسے قلعہ ہندی کے علی الرغم نظام الملک مدارس
پر مدارس قائم کرتے رہے اور ملک شاہ کے استفسار پر ان مدارس کو سب قلعہ کا نام دیا۔

ان مدارس کے نصاب تعلیم اور نتائج کی مقبولیت کے پیش نظر بعد کے سلاطین نے بھی اپنے اپنے علاقہ میں نوریہ مستنصریہ
مستحبہ، صلاحیہ، رواجیہ اور ناصر بنامی مدارس و مشفق، قاہرہ، مالتقہ، قبرص اور قیروان میں قائم کئے۔

ان مدارس کے فارغ التحصیل طلباء نے سارے پانچ سو سال تک دنیا کو اخلاقی، انہزیب، فاضل، تادیب اور دیگوشنوں کا
درس دیا۔ اس نصاب تعلیم میں دنیا و عقبیٰ ہر دو کو سمجھانے کی عظیم صلاحیت تھی۔ ولی، بدایوں، اوچھ، طمان سے
لے کر قطبہ و غرناطہ تک پچھلے ہمے مدارس کے فضلا اور کالمین فن کا اعصار و احاطہ ناممکن اور انسانی مختصر فہرست کے

نے بھی مخیر جلدیں ناکافی ہیں۔

تاریخ تمدن شاید ہے کہ مسلمانوں کا نظام تعلیم قریبیت انتہائی جامع اور نتیجہ خیز تھا اور اس حد تک کہ چوتھی صدی ہجری سے لے کر نویں صدی تک مسلمان ذہنی ارتقا کے باوجود چ پر رہے۔ ہر شعبہ علم و فن میں امامت و سیادت انہیں کو حاصل تھی فضاۃ اسلام اس قانون فکر اور نظام اجتہاد کو پاگئے تھے جس کی صداقت تفسیر و حدیث میں ہی نہیں بلکہ حدیث و طب میں بھی مسلم ہے۔

یہ نظام فکر خاصہ علمی و منطقی تھا جس کے ذریعہ مفکرین اسلام نے معلوم سے غیر معلوم کو تصور اور متعین کیا اور یہی انداز فکر قیاس، درایت اور اجتہاد دین کر اسلامی تہذیب کے فروغ کا سبب بنا۔ بلکہ مدتوں اس کی حفاظت کی اور مجاہدات علمی اور تہذیبی زندگی کے بے شمار معرکے سر کر سکے۔

دنیا آج تہذیب و تمدن، شعور و ثقافت کی جس منور شاہ راہ پر گامزن ہے یہ سب کچھ اسی اصول فکر کی مہیون منت ہے جس کی داغ بیل قرطبہ، اشبیلہ، غرناطہ، بغداد، مالقہ کے مدارس و جامعات میں پڑی۔ اس کے برخلاف "دانش مغرب" یا عصری علوم جدیدہ کی ارتقائی مسابقت مغربی اقوام جس کے مدعی ہیں اور جسے وہ انجاز و انفسوں قرار دے کر نسل انسانی کو فکری اور ذہنی طور پر مہربوب رکھنے پر تلے ہوئے ہیں یہ محض انسانی ہے اور اس کی عمر تین سو سال سے زیادہ بھی نہیں اور اب تو یہ راز معلوم عوام ہے کہ حکمت افزنگ کے تمام سرچشموں کا منبع سرزمین مشرق ہے۔

الفضل بما شہدت بہ الاعداء ایک مغربی دانشور صوبہ رابرٹ بریٹھالٹ اپنی تصنیف

THE MEANING OF HUMANITY

میں لکھتے ہیں "اگرچہ یورپ کی ترقی کا ایک بھی پہلو ایسا نہیں جس سے قطعی طور پر اسلامی ثقافت کے نقوش کا پتہ نہ ملتا ہو لیکن خاص طور پر اس وقت (سائنس) کی پیدائش پر اس کے اثرات جس قدر واضح ہیں وہ کسی دوسری جگہ نہیں۔ سائنس اپنے وجود کے لئے مغربوں کی مہیون منت ہے۔ سائنس صرف حیرت انگیز دریافتوں اور انقلاب آفرین نظریوں کی حرکت کی ہی نہیں بلکہ اس سے بہت زیادہ مغربوں کی احسان مند ہے۔ ہم جسے سائنس کہتے ہیں وہ مغرب میں حقائق اشیاء کے تجسس کی نئی سپرٹ تجربہ تحقیق اور تجرباتی تحقیق کے نئے طریقوں اور مشاہدات کی ان نئی عادتوں کے نتیجے میں ابھری جن سے یونانی ناواقف تھے اور عربوں نے یورپ کی سرزمین میں اس سپرٹ اور ان طریقوں سے دنیا کو متعارف کرایا۔"

ڈاکٹر موسیٰ ایسک اپنی تالیف ECCLESIASTICAL کے مصنف کہتے ہیں۔

"اس امر کا اعتراف کرنا چاہئے کہ طبیعیات، نجومیات، فلسفہ، ریاضیات، ہویا کیمیا وہ تمام علوم جو سو فی صدی

سے یورپ میں پھیلے، اصل میں عرب علماء سے حاصل کئے گئے تھے۔

مشہور معروف ابن کلم جارج سارٹن فضلاء اسلام کو ان الفاظ میں زبان تحسین پیش کرتے ہیں۔

”سب سے زیادہ گراں قدر سب سے زیادہ گراں قدر سب سے زیادہ اویرجیل اور سب سے زیادہ کو منفرد کتابیں عربی زبان میں لکھی گئی ہیں۔ انھوں نے صدی کے نصف آخر سے گیارہویں صدی کے اختتام تک بی بی بی نوغ آدہ کے سائنسی اور ترقی پسند زبان مطلق اس دور میں اگر کوئی شخص علوم متداولہ سے بہرہ ور ہونا چاہتا تھا تو اسے عربی ہی پڑھنی پڑتی تھی۔ یہاں ان چند درخشندہ ہستیوں کے نام کا ذکر کافی ہے۔ مغرب میں جن کے معاصر نابید ہیں۔

جابر بن عقیان۔ محمد بن موسیٰ الخوازمی۔ الفزغانی۔ زکریا الرازی۔ ثابت بن قرقہ۔ البساطی۔ ابو نصر فارابی۔ ابوریحان محمد البیرونی۔ ابن یونس العسقلی۔ محمد الکرخی۔ ابن الہشیم۔ عمر خیام۔ ابوالقاسم الزہراوی۔ علی بن عباس۔ حسین بن ابوالیاسین المسعودی۔ ابن خلدون۔ ابوالعلی النساہاتی اور ضیاء ابن بطاویہ

اگر کوئی کہے کہ ازمنہ وسطیٰ میں قحط الرجال تھا تو مندرجہ بالا نام سے جو ۵۰ سے بڑے کتب خانہ کے درمیان ہو کر رہے ہیں۔ اقتباسات مذکورہ کے اندراج کے ساتھ ایک رفاط کا ازالہ ضروری ہے وہ یہ کہ اس تحریر کا مقصد نہ اسلاف پرستی ہے اور نہ پیرم سلطان بود جتنا ہے اس لئے کہ مشہور عربی مقولہ ہے

بجد لا بجد کل بجد و ماجد بلا مجد بجد

(ہر بزرگی اپنی ہی کوشش سے حاصل ہوتی ہے نہ کہ آباؤ اجداد کا نام لینے سے اور آباؤ اجداد کا نام لینے سے اور آباؤ اجداد کا نام لینا بھی انہی کو زیب دیتا ہے جن میں خود کوئی بزرگی ہو۔

اسلاف و اکابر کا ذکر محض ایک تاریخی حقیقت کی حیثیت میں کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ حکمت جدیدہ کا تذکرہ اصحاب کبار کے علمی مجاہدات کا ذکر کئے بغیر ممکن ہی نہیں۔

بعض اصحاب جنہیں اسلاف کی ہر بات میں مبرا بنی نظر آتی ہے اور افنگ کی ہر بات میں حکمت اور جودا کوٹھکاؤ کا قول نقل کرتے نہیں ٹھکتے کہ ”اگر مسلمانوں میں اشعری و غزالی نہ ہوتے تو آج تک دنیا میں سینکڑوں گلیلو اور نیوٹن پیدا ہو چکے ہوتے۔ ایسے اصحاب کی خدمت میں اطلاع عرض ہے کہ اشعری و غزالی کا قصور محض یہ ہے کہ انہوں نے فلسفہ کو احکاہ اور مادہ پرستی سے بچا ہے اور ان حضرات نے علم و فن کے ہر شعبہ کو فروغ دیا۔ مسلمان تو محض تلقین غزالی سے محروم کینتے جس سے سہ ماہہ سے بچا ہے کہ وہ ترقی پسندانہ اس قدر چلے جاتے کہ بذات خود کیا کچھ ہے۔ روح و صورت ایشاد و افلاک، انشعاق و ریاضت جیسے راسخ و اقدار سے محروم کے سوا کچھ نہیں کیا یہ حال یہ ہے کہ دنیا اس تہذیبی ترقی کے ٹانھوں ناز و ناز ہے

فلاس ہے یا بھول ہے۔ بقول حکیم مشرق

یہ علم یہ حکمت یہ تدبیر یہ حکومت

پیتے ہیں لہو دیتے ہیں تمہیں معلیم مساوت
مسلمانوں نے بھی اگر برق و بجارات کی دیوی کو پوجنا شروع کر دیا تو جانے آج دنیا تا کی کے کس غلام میں ہوتی اور یہ
سب کچھ کیا غامض ترقی نہ ہوتی۔ تاریخ کہتے ہیں کہ ازمد و صلی میں مسلمانوں پر چین راستوں سے یلغار ہوئی اس کی نشاندہی ابھی
باقی ہے اور اس ضمن میں منکرین کی آرا میں خاصا اختلاف ہے۔

گلیڈ اور نیوٹن بے چارے تو خود ابن البیہم اور الخوازمی کے خوشہ چیرے ہیں۔ قیہ ہے کہ تحصیل علم اور حکمت، اشیاء پر
جس انظار سے قرآن حکیم اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے روشنی ڈالی ہے اور جس طرح علم کی فضیلت کو بیان کیا اس کا ہی اثر
تھا کہ مسلمان تحصیل علم کی راہ کی ہر مشقت کو رحمت و سعادت سمجھتے تھے اور وہ ہر طرح کی مشقت برداشت کر گئے اور پہلی
صدی ہجری میں تمام مشکلات پر قابو پا گئے۔ حتیٰ کہ مدوہ اسلامی کا ہر شہر و قریہ علم و حکمت کا سرچشمہ گہر زین بن گیا تھا۔ صدر اول
میں مسلمانوں نے انفس و آفات کے سوائے حاصل کر لی تھی اور وہ بحر ظلمات میں گھوڑے دوڑا کر عصا و کلیم کا اعجاز دکھانے کے
نئے مضرب تھے۔

ابن سلام کی حیرت انگیز رفتار ترقی کے پس پشت، انحوت، مساوات، عقیدہ توحید، تہذیب قرآن کا جذبہ کار فرما تھا اور مسلمان
ایک طرف مطالعہ کائنات کو تعمیل حکم ربانی سمجھتے تھے تو دوسری طرف حکمت اشیاء اور مظاہر فطرت پر غور و فکر کو عادت
کلام الہی کا جذبہ دیتے تھے چنانچہ اہل اسلام جامعہ نظامیہ بغداد کی تاسیس بہت پہلے ہی مصر و یونان کے وفاتر حکمت
کے تنقید و تجزیہ کا کام شروع کر چکے تھے۔ عہد مامونی میں بیت الحکمت کے قیام سے تحصیل علم کی تحریک کو عروج نصیب ہوا
دمت مصر و یونان بلکہ روم، ہندو و پارس کی کتابوں کے لئے بھی ترجمین کی خدمات حاصل کی گئیں اور ایک ایک کتاب کا
ترجمہ کئی کئی مرتبہ اور متفرق مترجمین کے ہاتھوں ہوا۔ اس علمی خدمت کے خاطر خواہ نتائج برآمد ہوئے اور بغداد و خرقہ بلاد
جہان بن گیا۔ وہیں دنیا کا سب سے پہلا شفاخانہ قائم ہوا۔ وہیں سب سے پہلے زین کی پیمائش کی گئی۔ "من البدلہ اور طول البدلہ
کا تصور قائم کیا گیا۔ "صورۃ الارض" نامی علم جغرافیہ کی پہلی کتاب لکھی گئی۔ "الغرض نئی تہذیب کی بنیادیں استوار ہوئیں۔
بڑے شوق سے سن رہا تھا زمانہ ہمیں سو گئے داستان کہتے کہتے

علمی شادمانہ نقین نے فلاسفہ اور تکلیفین کی شکل میں جب اس تحریک علمی کی دشمنی شروع کی تو عقیدہ توحید، فلسفہ
ذات و صفات کا شکار ہو گیا اور قومی متاع کردار اُمت کے ہاتھ سے جاتا رہا۔ باطنیہ اور معتزلہ نے فلسفیانہ روش گافیوں کے
ذریعہ اس علمی تحریک کے آگے بننا بند دیا۔ اور تفسیر و حدیث کے زیر سایہ مطالعہ فطرت کا رخ فلسفہ و استدلال کے تابع

جہاں ارسطو و افلاطون کی حکمرانی تھی۔ اس رجعت قہقری کو کیا کہئے کہ خود دشمنی تو تصوف و عرفان کا نام دیا گیا۔ اس کے نتائج کا خیال زہامت کو اٹھانا پڑا اس کی ایک جھلک خرمہ خالدہ ادیب خانم کے محاکمہ میں ملتی ہے۔

”جب تک دنیا پر تکلیفیں کے فلسفہ کی حکومت ہی ترکی کے علماء اپنا کام نہایت خوبی سے کرتے رہے۔ درسیلانیہ ”درسہ فاتح“ اور ”درسہ بحرہ“ اس زمانہ میں تمام مروجہ علوم و فنون کے مراکز تھے مگر جب مغرب نے کلام کی زنجیروں کو توڑ کر سائنس کی بنیاد ڈالی تو دنیا کی زندگی میں انقلاب آگیا۔ علماء کی جماعت تدریسی کے فرائض انجام دینے کے قابل نہیں رہی یہ حضرات سمجھتے تھے کہ عالم جس مقام پر تیرہویں صدی میں تھا وہاں سے آگے نہیں بڑھا۔ یہ طرز خیال انیسویں صدی کے وسط تک ان کے نظام تعلیم پر حاوی رہا۔

ترکی اور دیگر ممالک کے علماء کا یہ اندازہ جذر اسلامی سے کوئی علاقہ نہیں رکھتا تھا۔ فلسفہ کلام خواہ عیسائیوں کا ہو خواہ مسلمانوں کا یونانیوں کے فلسفہ پر مبنی تھا اور اس پر کم و بیش ارسطو کے خیالات کا رنگ غالب ہے جو ایک طرح فلسفی تھا قرآن حکیم میں عالم طبعی کی تخلیق کے مسائل کا تفصیلی و تشریحی ذکر نہیں اس کی تعلیم میں بہت زیادہ اجمیت اخلاقی و معاشرتی زندگی کو دی گئی ہے۔ یہ کتاب دنیا کے لئے ایک قانونِ عمل کے کرائی ہے اس میں باطل الطبعی مسائل اور روحانی سعادت بھی جہاں کہیں بیان ہوئے ہیں ان میں کوئی پیچیدگی یا اشکال نہیں اس کی بنیادی تعلیم توجید ہے اسی وجہ سے اسلام ایک سادہ اور سہل مذہب ہے اس میں تمام دوسرے مذاہب کی نسبت کہیں زیادہ گنجائش ہے کہ عالم طبعی کے نظریات کو قبول کر سکے مگر یہ سادگی اور وسعت نظر جو علمی تحقیقات کے لئے اس قدر سازگار تھیں مسلمانوں میں زیادہ دن نہیں رہنے پائی۔ نویں صدی میں علماء و متکلمین نے نہ صرف فقہ بلکہ الہیات کو بھی اصول و ضوابط کی زنجیروں میں جکڑ دیا اور یوں اجتہاد و تحقیق کا دروازہ بند ہو گیا اور پھر اسلامی فلسفہ میں ارسطو کے خیالات ذیل ہو گئے بخلاف اس کے وہ عیسوی ہیں جسے مسیح علیہ السلام کا مذہب نہیں بلکہ سینٹ پال کا مذہب کہنا زیادہ موزوں ہے۔ کتاب پیدائش کے اندر عالم طبعی کی مفصل تفصیل و تشریح موجود ہے۔ عیسائی دنیا اسے خدا کا کلام تسلیم کر چکی تھی۔ اس لئے ان پر فرضِ عالم تھا کہ وہ اس تفصیلِ عالم کی معائنیت کو ثابت کریں اس تاویل میں مشاہدہ، تجربہ، تجزیہ اور تخیل کے ذریعہ شروع کیا تو اباب کلیسا کے ہوش اڑ پڑی۔ ارسطو کا دامن انہوں نے اس لئے پکڑا کہ اس کی منطق صحیح و درست تھی۔

جب مغرب نے فطرت کا مطالعہ، مشاہدہ، تجربہ، تجزیہ اور تخیل کے ذریعہ شروع کیا تو اباب کلیسا کے ہوش اڑ گئے۔ ادھر نے علمی طریقوں کی مدد سے بڑے بڑے انکشافات ہونے لگے۔ ادھر عیسائی علماء کو یہ خوف پیدا ہوا کہ اب کلیسا کی حکومت کا خاتمہ ہے۔ چنانچہ مغرب میں اس دور کا آغاز ہوا جس میں بڑے بڑے سائنس دان جو عالم طبعی کے دائرہ

کے اندر تحقیق میں مصروف تھے قتل کر دئے جاتے تھے۔ سائنس دینا سبکے نوح ریز معرکوں کے بعد عیسائی کلیسا کو مصالحت شدہ سی سے کام لینا پڑا۔ اس نے اپنے مدرسوں اور کتبوں کے نصاب میں سائنس کو داخل کر لیا۔ اس کی یونیورسٹی جو پہلے بالکل اسلامی مدارس کی طرح کی تھیں۔ سائنس اور علوم جدید کا مرکز بن گئیں مگر اس کے ساتھ اس نے مابعد الطبعی فلسفہ کو بھی میسر جیوٹرا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کلیسا کا اثر تعلیم یا نہ طائفہ کے کم از کم ایک حصہ پر باقی رہا۔

عثمانیوں کے آخری دور میں علماء کی حالت اس کے بالکل برعکس تھی۔ انہوں نے علوم جدید کی تحصیل کی طرہ کوئی توجہ نہ دی بلکہ نئے خیالات کو اپنے فکر میں داخل نہیں ہونے دیا جب تک ملت اسلامی کی تعلیم کی باگ ڈور ان کے ہاتھ میں رہی کیا مجال کہ کوئی نئی چیز قریب آنے پائے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے علم پر جمود طاری ہو کر رہ گیا۔ اور دور انحطاط میں ان کی سیاسی مصروفیتوں میں اس قدر اضافہ ہوا کہ مشاہدہ اور تجربہ کے جھیلے میں پڑنے کی انہیں فرصت نہ تھی سہل نسخہ یہی تھا کہ ارسطو کے فلسفہ پر قدم جمائے رہیں اور علم کی بنیاد استدلال پر رہنے دیں۔ چنانچہ اسلامی مدارس کا انیسویں صدی میں بھی وہی رنگ رہا جو کہ تیرہویں صدی میں تھا۔

ترکی میں مغرب و شرق کی کشمکش

خالدہ اویس خانم

اسلامی دنیا کے تمام تعلیمی حلقوں پر موقوف غرناطہ و بغداد کے اثرات طاری رہے۔ نتیجہ جمود و تقلید کی حکمرانی رہی اور اجتہاد سے گریز نے علمی و فکری ماحول پر انحطاط طاری رکھا علمی تحقیق کے تنزل کا سبب یہ بھی ہوا کہ مدرس نظامی کے نصابی متنوں کی تخریج و ترمیم ہوتی رہی۔ شروح و حواشی نے اصل کتاب کی جگہ لی۔ عالم اسلام میں تقلید جاد کے ساتھ متقدمین کی علم آموز فرق آفرین کتابیں رفتہ رفتہ نصاب سے خارج ہوتی گئیں۔ اور ان کی جگہ متاخرین کی کتابیں داخل نصاب ہوئیں جو اپنے میں درجہ اجتہاد نہیں رکھتی تھیں۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ عصری تقاضوں پر عملی گرفت ڈھیل ہوئی گئی۔ ہر چند کہ ملت کے انحطاط کے سبب احوال کمی ہیں لیکن سیادت و فکری قیادت کی محرومی کو سب سے بڑا سمجھنا چاہئے اور مجددِ جدید کے مسائل کو حل کرنے کے لئے مسلمانوں کو اپنے نظام تعلیم کی نئی شیرازہ بندی کرنی چاہئے۔ یہی زندہ قوموں کا شعار ہے اور بارے اسلاف اسی اصول پر کاربند تھے۔ ہر دور کے اپنے تقاضے ہو کر تھے یہں چنانچہ مہمد حاضر کا بھی تقاضا ہے کہ مسلمان ”سبزہ بیگانہ“ یعنی لڑمیکالے کے مرتب کردہ نصاب تعلیم کی گرفت سے آزاد ہو کر اپنی تعلیم اپنے ہاتھ میں لیں اور ملّی تقاضوں کے پیش نظر اس ویریزہ و عملی کو ختم کریں اور وہ نظام تعلیم سے قوم کو نجات دلائیں۔ صرف یہی مدارس کے نصاب میں تبدیلی سے قومی ضرورت پوری نہیں ہو سکتی۔ اب جب کہ نفاذِ شریعت کی بات کی جا رہی ہے اور نظام حاصل باقی منتظر

جمع و تزیین محمد اقبال قریشی - اردن آباد

معارف اشرافیہ

براعت عارف باللہ حضرت مولانا شاہ عبد الغنی صاحب پھولپوری قدس سرہ



اشرف نفس کی تعریف فرمایا ہمارے حضرت مولانا تھانوی یہ بیان فرمایا کرتے تھے کہ کسی چیز پر نظر کر اس طرح کر جانا کہ اس کے نہ دیکھنے پر دل میں ناگواری پیدا ہو اور اگر دل لاف بھوایا کہ اس کمنہ دیکھنے پر کوئی ناگواری نہ ہوتی تو یہ اشرف نفس نہیں ہے۔
(معرفت الہیہ ص ۱۰۲)

مذاق قلندر کی تعریف حضرت مرشدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تھا کہ وہ قلندر ایک خاص مطلق ہے۔ قلندر ایک طبقہ اولیاء اللہ میں ہوتا ہے جو ایک خاص مذاق اور خصوصیات رنگ نسبت سے مشرف ہوئے ہیں جن اولیاء اللہ کو ہر وقت حق تعالیٰ شانہ کے ساتھ ایک خاص کیفیت استحضار سی نصیب ہوتی ہے اور ان کے سر پر نسبت کا گویا ایک پہاڑ رکھا ہوتا ہے ایسے حضرات بظاہر تکثیر نوافل اور کثیر وظائف میں مشغول نظر نہیں آتے لیکن ان کے باطن پر کسی وقت خلعت اور زہول ظاہری نہیں ہوتا ہے یہ حضرات تکثیر اور ادوار وظائف سے زیادہ اس کا ہتمام رکھتے ہیں کہ قلب ایک لمحہ کو بھی حق تعالیٰ شانہ سے غافل نہ ہو اور اسی مذاق کا نام مذاق قلندری ہے۔ (معرفت الہیہ ص ۱۱۱)

مقرب اور اجرت دار کا فرق ایک بار میں نے حضرت مرشدی سے عرض کیا کہ حضرت ایک بار درود شریف پڑھنے کی فضیلت میں فرمادے کہ دس نیکیاں ملتی ہیں دس گناہ معاف ہوتے ہیں اور دس دیکھے بلند ہوتے ہیں۔ اور تلاوت قرآن شریف کے متعلق اس قدر فضائل وارو نہیں ہیں۔ تو عجیب جواب ارشاد فرمایا کہ ایک اجرت دار ہوتا ہے اور ایک مقرب بادشاہ ہوتا ہے مقرب کی تنخواہ تو کچھ نہیں ہوتی مگر بڑے بڑے تنخواہ دار حتیٰ کہ گورنر اور وزیرانک مقرب سے کانپتے ہیں اور اپنے اہم امور میں مقرب بادشاہ سے سفارش کرتے ہیں۔ درود شریف کے جس قدر فضائل ہیں وہ سب اجرت دار ہیں اور قرآن شریف کی تلاوت کا صرف ایک شہ انعام قرب تمام فضائل پر فوقیت رکھتا ہے۔

قرب اور اجرت کا فرق فرعون مردو بھی سمجھتا تھا اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام کے مقابلہ کے لئے اپنے بڑے بڑے جاوید گروں کو بلایا تو انہوں نے فرعون سے کہا قَالُوا لِفِرْعَوْنَ عَلَيْنَا لَأْتِیَنَّکَ نَحْنُ

الْغَالِبِينَ یعنی اگرچہ لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں غالب آگئے تو کیا ہم کو کچھ اجر ملے گا قَارِ نَعَسُمْ اِنْ كُنْهُمْ اِذَا
لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ توفرعون نے جواب دیا بے شک تم اس وقت یہ سے مقرب لوگوں میں سے ہو جاؤ گے چونکہ سلطان کا
مقرب ہونا بہت بڑا انعام ہے اس وجہ سے فرعون نے جادوؤں کو انعامِ عظیمہ کا لالچ دیا۔ کئی خزانہ یا سلطنت کا کوئی
حصہ لکھنے کا وعدہ نہیں کیا کیونکہ یہ انعام قرب سے گھٹیا درجہ کی چیزیں تھیں، اور اس وجہ سے فرعون کی آبرو اور جان اور
سلطنت سب خطرے میں تھیں اس لئے اس کے ذہن میں سب سے بڑا جو انعام تھا جھٹ اس کا وعدہ کر دیا۔

(معرفت الہیہ ص ۱۰۲ اور ص ۱۰۳)

موت کا استحضار | ہمارے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے سروری میں حضرت کے خاص جبرہ کے سامنے ایک تختی پر یہ دو
شعر خط جلی لکھے ہوئے تھے۔

رہ کے دنیا میں بشکر کو نہیں زیبا نعت موت کا وھیان بھی لازم ہے کہ ہر آن ہے
جو بشر آتا ہے دنیا میں یہ کہتی ہے قصا میں بھی پیچھے چلی آتی ہوں فرادھیان ہے

(معرفت الہیہ ص ۱۸۱)

حضرت حکیم الامت تھانویؒ کا اہتر سال کی حضرت والا رحمۃ اللہ علیہؒ نے محقق عارف تھے اور حدودِ برحق پرست تھے
عمر میں ایک معمول سے رجوع حضرت کے یہاں پہلے ضابطہ تھا کہ جب کوئی وارد آئے تو بڑوں سوال کئے خود
بتائے کہ میں فلاں ہوں۔ فلاں جگہ سے آیا ہوں اور فلاں مقصد کے لئے حاضر ہوا ہوں۔ لیکن جب حضرت والا کی نظر مبارک سے
یہ حدیث گزری بِالَّذَانِیْلِ کَهَشَّةٍ تَلْقَوْنَهُ بِمَرْحَبٍ (الدیلمی) یعنی نئے آنے والے کو اجنبیت کے سبب ایک قسم کی
حیرت زدگی بدحواسی ہوتی ہے سو اس کو آؤ بھگت کے ساتھ ملا کر دنا کہ اس کی طبیعت کھل مانوس ہو جائے اور حواس بجا
ہو جائیں اور ہر قولِ فعل کا موقع سمجھ کر نہ خود پریشان ہونہ دوسرے کو پریشان کرے۔

حضرت والا نے تحریر فرمایا ہے کہ یہ حدیث میری نظر سے اس وقت گزری جب کہ میری عمر ۱۱ سال کی ہو چکی ہے اللہ تعالیٰ نے
حدیث کی برکت سے مجھے توفیق عطا فرمائی کہ اب آنے والے سے میں خود اس کا مقام اور غرض آمد اور اس مقام پر چرچہ مشغلہ تھا
اس کو پوچھ لیا کرتا ہوں اس سے ضروری حالت معلوم ہو جاتی ہے اور وہ مانوس ہو جاتا ہے۔ کسی حق پرستی تھی کہ اپنا کچھ چٹھا
سب بیان فرمایا اہل حق کی یہی شان ہوتی ہے کہ خلق سے نظر اٹھ جاتی ہے صرف ضابطہ حق مقصود ہوتی ہے (معرفت الہیہ ص ۱۸۱)
حق سبحانہ و تعالیٰ ہم سب کو بھی اسی طرح اتباع سنت کا طریقہ بتائیں اور تادمِ نسبت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نقشِ قدم پر
چلنے کی توفیق بخشے یہاں میں یہ الہی کے طرزِ عمل پر ہوا ہے خدا جیسا۔ وَكَرَّحَهُمُ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ اٰمَنَّا

مولانا محمد تقی امینی
ناظم دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

خطاب عید الاضحیٰ

یہ خطاب عید الاضحیٰ کے دن مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں پڑھا گیا :-

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين اصطفى

حضرات! آج ہماری دوسری عید ہے۔ پہلی عید کی طرح یہ عید بھی دنیا کے تمواروں اور سیلوں سے مختلف ہے۔ اس میں ایک نہایت اہم عہد نامہ پر دستخط کی تجدید و یاد دہانی ہوتی ہے جس پر دستخط کے بغیر کوئی شخص مسلمان کہلانے کا مستحق نہیں ہے۔

اس عید میں جس اہم عہد نامہ پر دستخط کی تجدید و یاد دہانی ہوتی ہے وہ اصول و صداقت کے مقابلہ میں جذبات و خواہشات کی قربانی کا عہد نامہ ہے۔ انسان کے لیے سب سے بڑی آزمائش اس کے جذبات و خواہشات کی آزمائش ہے۔ وہ سندر کی نوجوں سے نہیں گھبراتا۔ پہاڑوں کی چٹانوں سے ہراساں نہیں ہوتا۔ درندوں کے مقابلہ سے منہ نہیں موڑتا لیکن نفس کی ایک معمولی سی خواہش اور جذبات کی ادنیٰ سی کشش کا بھی وہ مقابلہ نہیں کر سکتا۔ آپ تعجب کریں گے کہ دنیا ہزار ترقی کے باوجود خواہشات و جذبات کو قابو میں رکھنے کی کوئی تدریس نہ سوچ سکی اور ہزار ایجادات کے باوجود عقل کو خواہشات پر فتح نہ بنانے کے لیے کوئی مشین نہ ایجاد کر سکی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کائنات کی عکاسی کے لیے اس نے جو آئینہ تیار کیا ہے اس میں کائنات کا عکس تو بڑی حد تک نظر آگیا لیکن انسان ہی کا صحیح عکس اس میں نہ نظر آ سکا۔ انسان کو دیکھنے اور سمجھنے کے لیے براہیسی نظر کی ضرورت ہے جو سائنسٹک دنیا کے پاس نہیں ہے۔

براہیسی نظر پیدا بڑی مشکل سے ہوتی ہے۔ ہوس چپکے چپکے سینہ میں بنا لیتی ہے تصویریں

حمد نامہ پر دستخط کی تجدید و یاد دہانی کا ذکر اس آیت میں ہے
 لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لَحْوَ مَهِادٍ وَاِنْهَا
 وَلَكِنْ يَنَالُهُ اتِّقْوَىٰ مِنْكُمْ
 اللہ تک ان قربانیوں کا نہ تو گوشت پہنچتا ہے
 مگر خون اس کے حضور جو کچھ پہنچ سکتا ہے وہ
 تمہارا تقویٰ (دل کی نیکی) ہے

یہ دل کی نیکی یا تقویٰ کب حاصل ہوتا ہے اس کی طرف اشارہ اس آیت میں ہے۔

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا
 تَحِبُّونَ
 جب تک اپنی محبوب چیزوں کو خرچ نہ کرو
 کامل نیکی کے مرتبہ کو نہ پہنچ سکو گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ بڑھ کر صحابہ کرام کو کون محبوب ہو سکتا ہے لیکن جب
 رسول و صداقت کے قربان ہونے کا اندیشہ نظر آیا تو انہوں نے جذبات و خواہشات کو کس طرح
 قربان کیا اس کی وضاحت چند مثالوں سے ہوتی ہے۔

۱) اجداد اطہر سے روح مبارک پرواز کر جانے کے بعد سجد نبوی میں صحابہ کرام ایک تادم بخنی
 آؤاٹش سے دوچار ہوئے حضرت عمرؓ جیسے جلیل القدر صحابی ثبوت کے جوش میں کسی طرح رسول
 اللہ کے وصال کو ماننے کے لیے تیار نہ تھے اور قسم کھا کھا کر کہہ رہے تھے کہ رسول اللہ کا وصال
 نہیں ہوا۔ ایسی حالت میں ابوبکرؓ نے ایک طرف عشق و محبت کے تقاضہ میں کسی شے آنے دی کہ
 حجرہ مبارک میں داخل ہو کر رخِ زیبا سے چادر اٹھائی۔ سر نیاز جھکا یا بوسہ دیا اور دوڑ کر فرمایا۔
 با جی انت و امی طبت حیا و میتا میرے ابا باب آپ پر قربان ہوں آپ زندگی

اور موت دونوں میں پاگیر و رہے۔

دوسری طرف سجد میں آئے عمرؓ کو سمجھایا صحابہ کرام کو روکا اور رسول و صداقت کی راہ کو اس طرح واضح
 کیا کہ لوگوں کی آنکھیں کھل گئیں اور اسلام زندگی و توانائی سے بھرپور نظر آنے لگا۔ چنانچہ حمد و ثنا
 کے بعد فرمایا۔

اَلَا مَن كَانَ بِعَبْدٍ حَسَدًا
 مَحْسَدًا اَقْدَامَاتٍ وَمَن كَانَ بِعَبْدٍ اَللّٰهُ
 جو شخص عہد صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش کرتا تھا وہ وہ
 سے کہ عہد صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا ہے

جلد ۱ ج ۶ صفحہ ۱۰۶ سند بخاری باب فضل ابی بکر

فانہ حی لا یسوتہ

اور جو شخص اللہ کی بندگی کرتا تھا تو بیشک مہ
زندہ ہے اس کے لیے موت نہیں ہے۔

اور خلافت کی سب سے پہلی تقریر میں اصول و صداقت کے مقابلہ میں جذبات و خواہشات کو
قربان کرنے کا انداز اس طرح سمجھایا :-

لوگو۔ میں تمہارا امیر بنادیا گیا ہوں۔ حالانکہ میں تم سے بہتر نہیں ہوں اگر میں صبح کام کروں تو
میری مدد کرو اور اگر غلط کام کروں تو مجھے سیدھا کر دو۔ سچائی امانت ہے۔ جھوٹ خیانت ہے
تم میں کمزور میرے نزدیک قوی ہے جب تک اس کی شکایت دور نہ کروں اور قوی میرے نزدیک
کمزور ہے جب تک اس سے حق نہ لوں۔

(۷) حضرت عمرؓ نے اُس اور نصرت کے کاٹنے کا حکم دیا جس کے بیچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے صلح حدیبیہ میں بیعت لی تھی۔

لا ھھو کا نوا یذ ھبون یصلون
تحتھا فخاف علیھم الفتنۃ
کیونکہ لوگ جا کر اس کے بیچے ناز پڑھتے تھے
جس سے فتنہ کا اندیشہ تھا۔

اپنے محبوب کی طرف منسوب چیزوں سے محبت طبعی امر ہے جس کی رعایت ضروری ہے اور کبھی اس
قدر عقلی بن جاتی ہے کہ ہوشمند اس کے ذریعہ قوت حاصل کرتا ہے لیکن عام حالت میں یہ محبت اگر اس
حد تک تجاوز کر جائے کہ اصول و صداقت اور شرعی احکام کے مراتب نہ قائم رہ سکیں یا سیاسی
بازنگیر اس سے کھیلنا شروع کر دیں تو یہ مستقل فتنہ بن کر ہلاکت و بربادی کا پیغام ثابت ہوتی ہے
چنانچہ حضرت عمرؓ کا قول ہے۔

انما ھلک من کان قبلکم ھذا
یتبعون اثا سرائیاء ھم فالتخذ
تم سے پہلے لوگ اس کی وجہ سے ہلاک ہو گئے
کہ وہ انبیاء کی نشانیں کے پیچھے چلے پھر
انہوں نے ان کو عبادت خانے بنالے۔

سہ بخار من باب فضل ابی بکر

سہ المسدایہ والنہایہ باب اعتراف سعد بن عبدہ ما قالہ الصدیق فی یوم السقیفۃ سہ الاعظام شامی ج
فضل قد یکون اصل العمل مشروعاً مہ سہ البغی

رسول اللہ کے بعد فتنہ ارتداد (دین سے پھر جانے کا) زمانہ ختم ہو چکا تھا جس میں مندان عشق کی نمود ضروری تھی اور ابو بکرؓ یہ کہتے ہیں حق بجانب تھے کہ اگر رسی کی زکوٰۃ بھی رسول اللہ کو دیتے تھے اور مجھے نہ دیں گے تو میں جہاد کروں گا۔ اب جام شریعت کی حفاظت کا زمانہ تھا جس میں جام و مندان باختن کا مظاہرہ تھا۔ اور عمرؓ درخت کو کاٹ دینے میں حق بجانب تھے کہاں معمولی رسی کی زکوٰۃ نہ دینے پر جہاد کا اعلان اور کہاں ذات اقدس سے مشرت درخت کے نیچے نماز پڑھنے پر ہلاکت و بربادی کا پیغام؟

در کفے جام شریعت در کفے سندان عشق ہر ہونسا کے نماند جام و مندان باختن ایک ہاتھ میں شریعت کا جام ہے اور دوسرے ہاتھ میں عشق کا سندان ہے۔ ان دونوں کو اپنی اپنی جگہ رکھنے میں وہی شخص کامیاب ہو سکتا ہے جس نے مول و صداقت کی خاطر جذبات و خواہشات کو قربان کرنا سیکھا ہو۔

(۳) حضرت عمرؓ کو کوفہ کی حکومت کے لیے ایک ایسے شخص کی تلاش تھی جو قومی امانت و دار اور مسلمان ہو۔ ایک شخص نے عرض کیا

خدا کی قسم میں آپ کو ایک ایسا ہی آدمی بتاتا ہوں جو قومی امانت دار اور مسلمان سب کچھ ہے اور بڑی خوبیوں کا مالک ہے۔

پوچھا وہ کون ہے۔ جواب دیا عبد اللہؓ آپ کے صاحب زادے ہیں۔

یہ سن کر فرمایا غاتلف اللہؓ (اللہ تمہیں محروم کرے یہ تم نے کسی بات کھدی؟)

توحید تو یہ ہے کہ خدا احقر میں کھدے یہ بندہ دو عالم سے خفا میرے لیے ہے

(۴) یربک کی لڑائی میں حضرت خالد بن ولیدؓ اسلامی فوجوں کے سپہ سالار تھے اور ابو عبیدہؓ بن جراح ان کے ماتحت افسر تھے۔ خلیفہ ہونے کے بعد حضرت عمرؓ نے خالد بن ولیدؓ کو معزول کر کے ابو عبیدہؓ بن جراح کو سپہ سالار مقرر کیا اور خالدؓ کو ان کے ماتحت کر دیا۔ یہ فرمان عین اس وقت پہنچا جبکہ لڑائی آخری مرحلہ میں پہنچ کر فتح ہونے والی تھی ابو عبیدہؓ فرمان خلافت کے مطابق فوراً سپہ سالاری کا عہدہ اپنے اہل میں لے کر فتح کا کرڈٹ خود حاصل کر سکتے تھے لیکن انھوں نے اس فرمان کو چھپا یا اور خالدؓ

لے تاریخ عرب ابن الجوزی الباب الاربعون

کی ماتحتی میں بہستور اپنے کو باقی رکھا یہاں تک کہ فتح کے ہنار نمایاں ہو گئے۔
جب ان سے پوچھا گیا کہ آپ نے ایسا کیوں کیا اور موقع پا کر فتح کا کر ٹیٹ خود کیوں نہ حاصل
کر لیا تو جذبات و خواہشات کی قربانی دینے والے نے جواب دیا۔

ما سلطان الدنيا اسريد والدنيا
میں دنیا کی بڑائی نہیں چاہتا اور نہ دنیا کے لیے

اعمل عمل کرتا ہوں

ادھر بروک کی فتح کے بعد جب یہ خبر پھیلی کہ اس عظیم جنگ کے فاتح کو سب سالادری سے
معزول کر دیا گیا تو لوگوں کے اندر سخت بے چینی پیدا ہوئی اور بعض نے خالد کو ابھارا کہ آپ خلیفہ
کا حکم نہ مانیں آپ کے ساتھ کافی لوگ ہیں مگر خالد نے اس قسم کی ہر بات ماننے سے انکار کر دیا
اور برضا و رغبت ابو عبیدہ بن جراح کی ماتحتی میں ایک معمولی فوجی بن کر اسلام دشمن طاقتوں کے
خلاف لڑتے رہے۔ اس وقت انھوں نے جو جملہ کہا وہ تاریخ نے ان الفاظ میں محفوظ رکھا۔

انکالا قتال فی سبیل عمر و لکن
میں عمر کی راہ میں جنگ نہیں کرتا بلکہ عمر کے

فی سبیل سربا عمر رب کی راہ میں جنگ کرتا ہوں۔

ادھر کی چند مثالیں بطور نمونہ پیش کی گئی ہیں ہماری ملی تاریخ ایسی مثالوں سے بھری ہوئی ہے یہ
سب کچھ جو آپ نے دیکھا وہ اصول و صداقت کے مقابلہ میں جذبات و خواہشات کی قربانی کا نتیجہ تھا
جس کا عہد ہر مسلمان سے لیا جاتا ہے اور جس پر دستخط کی تجدید و یاد دہانی ہر سال آج کی ہماری عید میں
ہوتی رہتی ہے۔ قربانی کے وقت چھری جو جانور کی گردن پر چلتی ہے وہ دراصل نفس کی گردن پر چلائی
جاتی ہے جس سے جذبات و خواہشات کی قربانی مقصود ہوتی ہے۔ اسی بناء پر قرآن میں ہے۔

کہ ائذ کذہاں کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ خون پہنچتا ہے بلکہ اس کے پاس دل کی بات پہنچتی ہے۔

نفس کی گردن پر چھری چلانے کے بعد بھر دوسرے کچھ میں پہنچنے کے لیے زادہ فاعلہ نہیں طے کرنا پڑتا۔

ایک قدم راہ راست و دیگر راہ نیست
ایک قدم بر نفس نہ دیگر قدم بر کوی دوست
علم و فن کی ترقی کے اس دور میں قربانی کی حقیقت لوگوں کی سمجھ میں نہیں آتی اور اس پر طرح طرح سے
اعتراض کرتے ہیں ان کی خدمت میں بس اتنی گزارش ہے

اے کمال سخن کے دیوانو! اور اے سخن بھی ہے ایک بات



ارشادات حضرت خواجہ محمد معصوم سرہندی
ترتیب: خواجہ عبدالرشید صاحب پھلپن شریف (ضلع مظفر گڑھ)

ایک دفعہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عورتوں کو فرمایا: تَصَدَّقْنَ۔ تم صدقہ کیا کرو۔
وَاكْثُرْنَ الْاِسْتِغْفَارَ۔ اور تم کثرت سے استغفار کیا کرو۔ (اپنے گناہوں سے معافی طلب کرتی رہو)
کیونکہ میں نے تم کو اہل دوزخ میں زیادہ تعدا میں دیکھا ہے۔

ان میں سے ایک باوقار اور سمجھ دار عورت نے (ہمت و جسارت کر کے) دریافت کیا: یا رسول اللہ! ہمیں کیا ہوا ہے کہ ہم اہل جہنم میں سے زیادہ تعدا میں ہوں گی۔؟ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مُتَكَبِّرُونَ اللَّعْنُ۔ تم لعنت (دعوت) زیادہ کرتی ہو۔ وَتَكْفُرُونَ الْحَشِيرَ۔ اور خاوند کی ناشکری اور اس کے حکم کی خلاف ورزی زیادہ کرتی ہو۔ (تجربہ پیچ سم)

(ن) مستورات کو چاہئے کہ اول الذکر دو امور بجالاتی رہیں۔ اور دوسرا الذکر دو باتوں سے بچتی رہیں تاکہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل ہو۔ اور دوزخ سے بچاؤ ہو سکے۔

صدقہ اول ہدایت میں صدقہ کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ ایک دوسری حدیث میں یہ نصیحت بھی فرمائی گئی ہے کہ: "اے عورتو! صدقہ لیا کرو۔ خواہ تم کو اپنے زیورات ہی کیوں نہ دینے پڑیں۔ (ایضاً)

سورت کو اکثر زیورات کا شوق بہت ہوتا ہے۔ اس ضمن میں انہیں یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ جب ان کے پاس بقدر نصاب مال ہو تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنی فرض ہے۔ حضرت امام عظیمؒ نے عورتوں کے زیوروں کی زکوٰۃ دینے کا بھی حکم فرمایا ہے۔ اس لئے انہیں چاہئے کہ نفلی صدقات اور خیرات سے قبل فرض زکوٰۃ ادا کرتی رہیں۔ اس فرض کے بجالانے کے بعد نفلی صدقات و خیرات بھی کرتی رہیں۔ صدقات اور خیرات جہنم کی آگ سے بچانے والا عمل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: آگ سے بچو۔ اگرچہ (اللہ تعالیٰ کی راضی) کھجور کا ایک ٹکڑا صدقہ کر کے (جہنم کی) آگ سے بچا سکو۔ (ایضاً) فرض زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد غنڈہ بستی

خیرات روزانہ کرتے رہنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں محتاجوں، مسکینوں، محتاجہ دلوں اور غریب رشتہ داروں کو دو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو اور زیادہ مال عطا فرمائے گا۔ حدیث میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا ابْنَ آدَمَ الْفَقْرُ الْفَقْرُ عَلَيْكَ**۔ (یعنی) اے ابن آدم! تو خرچ کرتا رہ، میں تجھ پر خرچ کرتا رہوں گا۔ اللہ تعالیٰ کے سب وعدے سچے ہیں۔ ان پر پختہ یقین رکھیں۔

استغفار | دوسری نصیحت اس حدیث شریف میں یہ ہے کہ استغفار بکثرت کی جائے۔ اس کے لئے خوشخبری ہے جس کے اعمال نامہ میں استغفار بکثرت ہو۔ استغفار بہترین دعا ہے۔ بزرگ کو وہ چیز کے لئے صیقل ہے۔ اور استغفار دلوں کا صیقل ہے۔ ہر مرض کی دوا ہے اور گناہ (جو روحانی امراض ہیں) ان کی دوا استغفار ہے۔ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی قسم میں اللہ سے استغفار اور خدا کی طرف توبہ دن میں ستر بار سے زیادہ کرتا ہوں۔ (مشکوٰۃ) دوسری حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ **يَا بُو تَوْبَةٍ** توبہ کرو خدا سے۔ میں خدا کی طرف دن میں سو مرتبہ توبہ کرتا ہوں (مشکوٰۃ)

حدیث میں وارد ہے کہ: جو شخص اپنے اوپر استغفار کو لازم قرار دے لے، اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر تنگی سے نکلنے کا راستہ نکال دیتا ہے۔ اور ہر غم و رنج سے اسے نجات دیتا ہے۔ اور اسے ایسی جگہ سے رون پہنچاتا ہے، جہاں سے اس کو گمان نہیں ہوتا۔ (مشکوٰۃ) نیز آپ نے فرمایا: ہر شخص خطا کا رہے اور بہترین نیکار وہ ہیں جو توبہ کرتے ہیں۔ (مشکوٰۃ) حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ جو شخص صبح و شام توبہ نہ کرے وہ غار سے۔ (حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی مکتبہ دفتر اول)

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ تجھے معلوم ہونا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے محض اپنی عنایت سے بندے کو سیدہ شریف کے صفوں سے مشرف فرمایا ہے: **الَّتَايِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ**۔ (ترجمہ) گناہوں سے توبہ کرنے والا اس شخص کی مانند ہے جس نے کوئی گناہ نہ کیا ہو۔ (یعنی اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والے کے گناہ معاف فرما دیتا ہے) ایک بزرگ کے پاس جب کوئی شخص کسی وظیفہ یا حاجت براری کے لئے دعا کے لئے حاضر ہوتا، تو آپ ہر طالب وظیفہ اور محتاج کو تاکید فرماتے کہ استغفار بکثرت کیا کرو۔ اور فرماتے کہ میں مشکلات کے حل کے لئے اس سے بہتر میں کوئی اور وظیفہ نہیں جانتا۔

حضرت مولانا رومؒ کیا خوب فرمایا ہے

آئکہ فرزندانِ خاص آدَمند نوحۃ انا ظلمنا سیدند

یعنی بنی آدم میں سے جو نیک بندے ہیں وہ حضرت آدم علیہ السلام کی طرح توبہ و استغفار کرتے رہتے ہیں حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت نوح علیہما السلام نے جب شیطان کے بہکانے سے شجر ممنوعہ کا پھل کھالیا، تو وہ دونوں

فَوَرَّتْ وَاسْتَغْفَرَ، گریہ و بکا میں عرصہ دراز تک مشغول رہے۔ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ (الاعراف۔ آیت ۲۳) (ترجمہ) بڑے وہ دونوں اے رب ہمارے ظلم کیا ہم نے اپنی جانوں پر اور اگر تو ہم کو نہ بخشے اور ہم پر رحم نہ کرے، تو ہم ضرور تباہ ہو جائیں گے۔

کثرت لعنت و دلاست | عورتوں کے زیادہ تعداد میں جہنم میں جانے کی وجہ، ان کا بکثرت لعنت و دلاست کرنا ہے، لہذا انہیں دوزخ سے بچاؤ کی فکر کرنی چاہئے۔ اور کسی کو لعنت و دلاست کرنے سے گریز کرنا چاہئے۔ حضرات علمائے کرام فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی کو لعنت کرے، اور وہ شخص لعنت کے لائق نہ ہو، خواہ کوئی آدمی پیدا اور کوئی چیز، تو لعنت کرنے والا خود ملعون ہو جاتا ہے۔ اور دوزخ کا مستحق بن جاتا ہے۔

حضرت امام غزالی فرماتے ہیں کہ لعنت کرنا برا فعل ہے۔ خواہ جسے لعنت کی جائے وہ جانور ہو یا لباس یا اور کوئی چیز حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: مومن لعنت نہیں کیا کرتا۔

ایک بار حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تھے، ایک عورت نے اپنی اونٹنی کو لعنتی کہا۔ آپ نے فرمایا کہ جو اس اونٹنی پر ہو اس کو تارو اور اس کو چھوڑ دو۔ کیونکہ وہ اس عورت کے واسطے لعنتی ہے۔

(ف) جب یہ لعنتی ہے، تو اس پر چڑھنے کی کیا ضرورت ہے۔ اس پر سے اس عورت کا اسباب اتار لو، اور اس کو چھوڑ دو۔ اس کلام سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو بھڑکی دی۔ تاکہ پھر وہ دوبارہ ایسی حرکت نہ کرے، اس سے معلوم ہوا کہ جانور پر لعنت کرنا بھی درست نہیں۔ (مشارقی الاولیاء ص ۳)

خاوند کی ناشکری | عورتوں کے کثرت سے دوزخ میں جانے کی ایک وجہ شوہر کی ناشکری اور انکی خلاف ورزی ہے۔ عورتوں کو اس بذصلت سے دور رکھ کر اپنی عاقبت سنوارنے کی فکر کرنا ضروری ہے۔

حدیث ۱۔ دنیا میں جب کوئی عورت اپنے خاوند کو تکلیف و اذیت دیتی ہے۔ تو اس کی جنت والی بیوی (بڑی آنکھوں والی حور) کہتی ہے کہ خدا تجھ کو برباد کرے، تو اپنے شوہر کو نہ ستا، وہ تیرا مہمان ہے جو جلدی تجھ سے جدا ہو جائے گا۔ اور ہمارے پاس (جنت میں) آجائے گا۔ (مشکوٰۃ)

حدیث ۲۔ تین آدمیوں کی نہ نماز قبول ہوتی ہے اور نہ ہی ان کی کوئی نیکی آسمان کی طرف جاتی ہے۔ ۱۔ بھانجا بڑا غلام، سب تک واپس آکر اپنے آپ کو اپنے مالک کے حوالے نہ کر دے۔ ۲۔ وہ عورت جس سے اس کا شوہر نارض ہو۔ ۳۔ نشہ والی چیز استعمال کرنے والا جب تک وہ ہوش میں نہ آئے۔ (مشکوٰۃ)

حدیث ۳۔ دنیا متاع (تمام تر دنیا زندگی) ہے۔ اور دنیا کا بہترین متاع (سامان زندگی اور سرمایہ) نیک بیوی ہے۔ (صحیح مسلم شریف)

حضرت علامہ حصین فرماتی ہیں کہ ایک دن میں کسی کام کی وجہ سے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں حاضر ہوئی۔ تو آپ نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارا شوہر ہے۔؟ میں نے عرض کیا کہ ہاں ہے۔ پھر آپ نے دریافت فرمایا کہ تمہارا سلوک اس کے ساتھ کیسا ہے۔؟ میں نے عرض کیا کہ میں اس سے تنگ آگئی ہوں۔ یہ جواب سن کر آپ نے فرمایا کہ: اس کے ساتھ اپنے سلوک پر غور کر، کیونکہ وہ تمہارے لئے جنت و جہنم ہے۔ (طبقات ابن سعد)

لہذا عورتوں کو چاہئے کہ شرعی ادا و نواہی کی حدود کے اندر رہ کر اپنے شوہروں کی فرمانبرداری کریں، تاکہ جنت کی تسخیر بن سکیں اور ان کی نافرمانی اور ان کو ایذا پہنچانے سے بچیں، تاکہ جہنم سے بچاؤ ہو سکے۔ ■■

اسلامی نظام تعلیم

کے لئے تسلی بخش ہیں؟ اسکولوں اور کالجوں میں جو کچھ پڑھا جا رہا ہے کیا وہ ملی تھاف سے پورا کرٹ کے لئے کافی ہیں؟ میں سمجھتا ہوں کہ ہم اس سے کسی کو بھی اس سے اتفاق نہیں اگر ایسا ہوتا تو بحیثیت قوم اتنے پسماندہ نہ رہتے۔ لہذا ضرورت ہے کہ پورے نظام تعلیم کا جائزہ لیا جائے۔ اور اسکول، کالج، جامعہ اور مدارس کے امتیازات ختم کئے جائیں اور صرف دینی مدارس کے نصاب میں ترمیم پر اصرار نہ کیا جائے۔

بقیہ:۔ پشتو میں سیرت کی کتابیں

مؤلف نے اپنی کتاب میں بہت سارے پیغمبروں کے حالات نظم میں بیان کئے ہیں اگرچہ سند کے لحاظ سے کمزور ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت صفحہ ۳۴۶ سے ۴۰۱ تک ہے۔ البتہ جنگ بدر اور جنگ احد کے حالات صفحہ ۳۲۲ سے ۴۴۴ تک ہیں مصنف کے اپنے حالات صفحہ ۳۱۵ سے ۴۰۶ تک ہیں۔ مثلاً وہ سفید ڈھیری نیلے خلیل مزدوبشا اور یونیورسٹی میں پیدا ہوئے۔ موقع پچکٹی میں سکونت اختیار کی۔ خاندان میں بعض اشخاص کے نام یہ ہیں۔ آفتاب گل۔ حجاب گل۔ مستغان اور یربان۔ سفید ڈھیری میں نونہ صاحب آپ کے جدِ مجدد ہیں۔

مؤلف نے صفحہ ۳۱۴ پر بعض بزرگان دین کے نام دئے ہیں جن کے عزالات آج بھی مراجع خلافت ہیں۔



جناب پروفیسر محمد اسلم صاحب - لاہور

مولانا عبدالقدوس گنگوہی

کے

طائف قدوسی کی تاریخی اہمیت

رودہلی سے ہجرت | سلطان بہلول لودھی کے انتقال کے بعد رودہلی میں کافروں کا علیٰ دخل شروع ہو گیا۔ اور غیر مسلم سر بازار سڑکوں کا گوشت فروخت کرنے لگے ان حالات میں حضرت گنگوہی رودہلی سے ہجرت کرنے پر مجبور ہو گئے۔ اور اپنے متعلقین کے ساتھ ہائٹس کے لئے کسی مناسب مقام کی تلاش میں چل پڑے۔ اثنائے سفر ان کے ایک ایسے مقام سے ہوا جہاں سلطان اپنے لشکر کے ساتھ غیمہ زن تھا۔ وہاں حضرت گنگوہی کی ملاقات مولانا سروانی سے ہوئی۔ اس نے حضرت سے کہا کہ کیا ہی اچھا ہو کہ وہ اس کے آبائی وطن شاہ آباد میں سکونت اختیار کریں۔ حضرت نے اس کی درخواست قبول کرتے ہوئے شاہ آباد میں قیام پذیر ہو گئے اور ۳۷ یا ۳۸ برس وہیں رہے۔ شیخ حمید الدین ان کے تمام بچے شاہ آباد میں پیدا ہوئے ۴۹

آمد گنگوہ شریف | حضرت گنگوہی شاہ آباد میں ۳۷ یا ۳۸ سال تک مقیم رہے جب بابر نے ۱۵۲۶ء میں دہلی اور آگرہ پر قبضہ کیا تو اس کے سپاہیوں نے شاہ آباد کو اس طرح تباہ کیا کہ دور دور تک سوائے ویرانی کے اور کچھ نظر نہیں آتا تھا۔ ان حالات میں حضرت گنگوہی شاہ آباد سے گنگوہ چلے آئے اور پھر یہیں کے ہو رہے تھے

نظریہ وحدت الوجود | علامہ کرام نے نظریہ وحدت الوجود کی نشر و اشاعت کو روکنے کی جری کوشش کی لیکن لودھیوں کے عہد حکومت میں ان کی گرفت ڈھیلی پڑ گئی۔ کئی صدیوں نے فصوص الحکم کی شرحیں لکھ کر نظریہ وحدت الوجود کی کوفوں کے حلقے سے خیال زحوا تم تک پہنچا دیا۔ حضرت گنگوہی وحدت الوجود کے اس حد تک قائل تھے کہ انہوں نے ان میں

۴۹۰ ایضاً۔ ص ۲۰۸

۴۹۱ ایضاً۔ ص ۲۰

۴۹۲ ایضاً۔ ص ۲۰

۴۹۳ ایضاً۔

کفر و اسلام کا معیار بنالیا تھا۔ جامع ملفوظات تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت گنگوہی کی مجلس میں وحدت الوجود کے موضوع پر اکثر گفتگو رہتی تھی۔ شیخ رکن الدین نے ایک مجلس کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا ہے جس میں قاضی عبدالغفور پانی پتی معرفت بہولانے "فصول حکم" پر ایک طویل بحث چھیڑی تھی ایشہ

ایک روز ملتان کے عالم سیدی احمد حضرت گنگوہی سے ملنے آئے۔ حضرت نے "نور المعانی شرح تفسیر الامالی" اپنے سامنے رکھی اور مسئلہ وحدت الوجود پر بحث شروع کر دی۔ سیدی احمد متبحر عالم تھے ان پر حضرت گنگوہی کی باتیں گراں گذریں اور حضرت کے سمجھانے کے باوجود وہ وحدت الوجود کے قائل نہ ہوئے۔ حضرت بھی بھلا اسے بغیر قائل کئے کہ جب چھوڑنے والے تھے۔ اتفاق سے ایک مدت بعد گرو میں ان سے دوبارہ ملاقات ہوئی۔ اس بار دونوں نے کئی ماہ اکٹھے گزارے۔ شیخ رکن الدین فرماتے ہیں کہ ہر روز دونوں بزرگوں میں مسئلہ وحدت الوجود پر بحث ہوتی۔ بالآخر حضرت گنگوہی نے اسے قائل کر ہی لیا۔

جامع ملفوظات رقمطراز ہیں کہ حضرت گنگوہی نے گنگوہ کی مسجد میں فخر کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کی۔ نماز کے بعد وہ نے مسکر کی حالت میں وحدت الوجود پر گفتگو کا آغاز کیا۔ ان کے تین بیٹے شیخ حمید الدین، شیخ احمد شیخ رکن الدین موجود تھے انہوں نے اپنے والد بزرگوار سے کہا کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے وحدت ثابت نہیں اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی دین کا دار و مدار وحدت الوجود پر رکھا۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ قیامت کے روز وحدت الوجود پر ایمان رکھنے کی بنا پر ان (فرزند ان شیخ گنگوہی) کا مواخذہ حضرت گنگوہی نے بحث شروع کی جو چاشت کی نماز تک جاری رہی بحث کے اختتام پر موصوف نے یہ اندازہ لیا کہ ان کے بیٹے وحدت الوجود کے منکر ہیں۔ انہوں نے حاضرین کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا،

ہم اپنے بیٹوں کے ساتھ نہیں رہیں گے

۴۴ مادرمیاں فرزند ان بنائیں کہ ایشان

کیونکہ ان کا دین اور مشرب الگ ہے اور

۴۵ دینی و مشربی دیگر دار و دینی و مشربی

۴۶ ہمارا دین اور مشرب الگ۔

۴۷ دیگر دار و دینی

مستغلا یہ کہتے ہوئے حضرت جو شش کے عالم میں آئے۔ کسی کو ان کے روکنے کی ہمت نہ پڑی۔ موصوف آدھ کو س تک پہنچے بعد ازاں کسی نیا مندر نے سواری کے لئے گھوڑا پیش کیا۔ حضرت گھوڑے پر سوار ہو کر مخانیس کی طرف چلے

۵۵ ایضاً۔ ۵

۵۴ ایضاً۔ ۵

۵۳ ایضاً۔ ۵

گنگوہی بافقہ شیخ جلال سے بھی دریافت کر لیں کہ وہ کونسا مشرب رکھتا ہے۔ اگر وہ ان کے مذہب پر نہیں
یو مہر اس سے بھی قطع تعلق کریں گے۔ قصہ لکھنؤ تک پہنچتے پہنچتے بڑی تعداد میں لوگ ان کے گرد جمع ہو گئے اتنے
میں لوگوں نے ملاحی کو پیغام بھیجا کہ تمام شیتیاں دریا کے کنارے لے جائیں۔

ان دنوں امیر شاہ گنگوہہ کا داروغہ تھا۔ وہ حضرت گنگوہی کا بڑا غلط مرید تھا اس واقعہ کی خبر سہوٹی تو وہ
گھوڑے پر سوار ہو کر حضرت کی خدمت میں پہنچ گیا اس نے دست بستہ عرض کی کہ اگر ہایوں کو ان کی نقل مکانی کی اطلاع
دل گئی تو وہ یہی سمجھے گا کہ اس کے عمال اور خاص طور پر داروغہ گنگوہہ نے حضرت کی بے ادبی کی ہے جس کی بنا پر حضرت
گنگوہہ سے ترک مکان کرنے پر مجبور ہو گئے ہیں۔ ہایوں کا غصہ ان غریبوں پر نازل ہو گا اور عین ممکن ہے کہ وہ داروغہ
کو مار ہی ڈالے۔ ہایوں کے بافقہ قتل ہونے سے یہ بہتر ہے کہ حضرت خود ہی اسے قتل کر ڈالیں۔ امیر شاہ کی بات سن کر
حضرت کا جوش کم ہوا تو اس نے ان کے گھوڑے کی باگ گنگوہہ کی طرف موڑ دی۔ حضرت گنگوہہ تشریف لے آئے لیکن
انہوں نے اپنے بیٹوں کی اقتدار میں نماز ادا کرنا چھوڑ دی۔ ان کے خیال میں ان کا دین اور مشرب الگ تھا۔
جیسے شیخ جلال غفاریسری کو اس واقعہ کی خبر ملی تو وہ حاضر خدمت ہوئے حضرت نے جب انہیں اپنے قریب
آتے دیکھا تو فرمایا:-

وہیں ٹھہرو اور بتاؤ کہ تم کونسا دین
اور کونسا مشرب رکھتے ہو؟

باجنا بخش و بگو کہ چہ دین داری و چہ
مشرب داری

حضرت غفاریسری نے قرآن عہد کی آیت اور بزرگوں کے اقوال سنائے جو حضرت کے حسب منشا تھے۔ حضرت
نکویہ ان سے بے حد خوش ہوئے اور انہیں اپنی آغوش میں لے لیا۔ دو روز بعد بیٹوں کی تقصیر بھی معاف ہوئی۔
حضرت کے تینوں بیٹوں نے وحدت الوجود کے موضوع پر رسالے لکھ کر اپنے والد بزرگوار کی خوشنودی حاصل کی یہ
جذب و مستی | چشتیوں کا خمیر ہی عشق کے پانی سے گوندھا گیا ہے ان کے مزاج میں عشق و جذب کی
راوا فی ہے۔ فارغین کو یاد ہو گا کہ جب سید بندہ نواز گیسو دراز نے حضرت نصیر الدین چراغ دہلی کے ہاتھ پر بیعت کی
و ان کا جذبہ اور ذوق و رشوق دیکھ کر حضرت چراغ دہلی فرمایا کرتے تھے کہ ستر برس کے بعد ایک لڑکے نے پھر مجھ میں
شوریدگی پیدا کر دی ہے۔ ۵۵

دہلی میں مولانا شعیب نام کے ایک خوش الحان خطیب تھے جو اپنی مسجد میں قرآن مجید کی تفسیر بیان کیا کرتے تھے

۵۴ ایضاً۔ ص ۶۰

۵۵ محمد علی سامانی۔ سیر محمدی۔ مطبوعہ الہ آباد ۱۳۷۷ھ۔ ص ۱۴

ان کی مسجد میں عام طور پر حفاظ کا جمع لگا رہتا تھا۔ شیخ رکن الدین نے حضرت گنگوہی سے اس کا ذکر کیا تو موصوف ان کی مسجد میں جانے کے لئے تیار ہو گئے۔ جب حضرت وہاں پہنچے تو مولانا شعیب منیر پر کھڑے تفسیر بیان کر رہے تھے۔ ان کی آواز کانوں میں پڑتے ہی حضرت گنگوہی پرستی کا عالم طاری ہو گیا۔ مولانا شعیب خاموش ہو کر انتظار کرنے لگے کہ حضرت کی طبیعت درست ہو تو وہ اپنا بیان شروع کریں شیخ رکن الدین جانتے تھے کہ حضرت اتنی جلدی ہوش میں نہیں آئیں گے۔ اس لئے وہ انہیں سوار کر کے ان کی قیام گاہ پر لے گئے۔

جب نماز عصر کا وقت قریب ہوا تو شیخ رکن الدین اپنے والد بزرگوار کو نماز ادا کرنے کے لئے شیخ نصیر الدین کی مسجد میں لے گئے۔ وہاں درویشوں کا جمع لگا ہوا تھا۔ شیخ نصیر الدین نے حضرت گنگوہی کو دیکھا تو ان پر لرزہ طاری ہوا انہوں نے دریافت کیا کہ انہیں کیا مرض ہے اور اس عالم میں انہیں گھر سے باہر کیوں لے آئے ہیں، شیخ رکن الدین جواب دیا

مولانا شعیب کی مسجد میں انہیں	در مسجد مولانا شعیب زخم عشق
زخم عشق لگا ہے اور اسی سبب	رسیدہ است۔ انزال سبب
ان کی یہ حالت ہے۔	بہیں طرہی گشتہ اند

حاضرین یہ جواب سن کر حیران رہ گئے۔ حضرت گنگوہی اس عالم میں دھوکہ کرنے بیٹھے تو انہوں نے پورے ہوش کے ساتھ وضو کیا۔ حاضرین کو اس پر تعجب ہوا کہ حضرت سستی کے عالم میں بھی شریعت کا کتنا پاس کرتے ہیں؟

جن دنوں حضرت گنگوہی شاہ آباد میں مقیم تھے ان کی نشست کے لئے ان کے بیٹوں نے معن میں ایک چھپر ڈال دیا تھا۔ ایک روز ان کے بیٹے چھپر کی مرمت کرنے لگے۔ تو حضرت کی نفرو بڑ گئی انہوں نے اپنے بیٹوں سے کہا: وہ چھپر کو نہ چھیرو اور اسے اسی حالت میں رہنے دو۔ ان کے بیٹے متر دھوئے کہ حضرت انہیں چھپر کی مرمت سے کیوں روک رہے ہیں شیخ رکن الدین فرماتے ہیں کہ اجمعی ٹھوڑی دیر ہی گزری تھی کہ گجرات سے عمود قوال ان کے ہاں پہنچ گیا۔ اس نے معن میں قوالی شروع کی تو حضرت پر وجد طاری ہو گیا اور انہوں نے عالم وجد میں چھپر اٹھا کر گلی میں پھینک دیا۔ تب انہیں سمجھ آئی کہ حضرت گنگوہی اس روز چھپر کی مرمت کرنے سے کیوں منع فرما رہے تھے۔

دہلی میں قیام کے دوران ایک روز حضرت گنگوہی شیخ عبدالصمد کی خانقاہ میں سماع سننے تشریف لے گئے دوران سماع حضرت پر وجد طاری ہو گیا اور موصوف جوش میں آکر کہنے لگے :-

۵۶ رکن الدین۔ لطائف قدوسی ص ۶۱

۵۷ ایضاً۔ ص ۳۲

منصور حلاج رانا داناں بردار داند و
کشتن نیکو داند
منصور حلاج کو نادانوں نے سوئی پر
چڑھا دیا اور مار ڈالا۔ اگر میں اس وقت
موجود ہوتا تو انہیں مارنے نہ دیتا۔

شاہ غلام علی دہلوی نے ایک مجلس میں حضرت گنگوہیؒ کا ذکر خیر کرتے ہوئے فرمایا کہ ان کے سامنے کسی نے سماع کی حرمت بیان کی تو انہوں نے فرمایا کہ سماع اس لئے حرام ہے کہ سماع کے دوران دل فسق کی طرف مائل ہو جاتا ہے لیکن ان کا اس وقت اللہ کی طرف رجوع ہوتا ہے۔ اس لئے جب حرمت کا سبب ہی ختم ہو گیا تو پھر سماع کیسے حرام ہوئی؟ ۵۹

جامع ملفوظات رقمطراز ہیں کہ ان کے والد ماجد مسکریہ کے عالم میں قرآن مجید کی تفسیر بیان کیا کرتے تھے۔ ایک بار قاضی فضل اللہ اور سید عبداللہ نے میاں بہوہ کے فرزند دلاور خان سے کہا کہ حضرت ایسی باتیں بیان کرتے ہیں جو کسی تفسیر میں نہیں ملتیں ۶۰

شیخ رکن الدین تحریر فرماتے ہیں کہ جب ان کے والد بزرگوار پر مسکریہ کا عالم طاری ہوتا تھا تو موصوف کے مسئلے شطیحات سننے میں آتی تھیں اللہ۔ ایک روز بروز دارنامی ایک گویا ملتان سے آیا۔ اُس کا پُر درد کلام سن کر حضرت گنگوہیؒ پرستی کا عالم طاری ہو گیا اور موصوف نرنگ میں آکر فرمانے لگے۔
تراعرش دادیم و کرسی دادیم و بہشت دادیم ۶۱

۵۸ ایضاً۔ ص ۴۹

۵۹ شاہ رؤف احمد۔ دارالمعارف۔ مطبوعہ استنبول ۱۳۹۴ھ ص ۲۶

۶۰ رکن الدین۔ معارف قدوسی ص ۶۰

۶۱ ایضاً۔ ص ۳۲ - ۳۹ - ۶۱ - ۶۲

۶۲ ایضاً۔ ص ۶۲

عبادت اور مشاغل | جامع ملفوظات تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت گنگوہی کا یہ معمول تھا کہ موصوف شب برات میں سونفل یا حامت ادا فرماتے اور ان نفلوں میں قرآن مجید پڑھتے کرتے۔ ان کا یہ معمول کبھی فوت نہیں ہوا۔ شیخ احمد اور شیخ علی، حضرت گنگوہی کے دو کم سن بیٹے تھے۔ انہوں نے شب قدر کو جاکے کارادہ ظاہر کیا تو حضرت نے فرمایا: جاؤ جاکر سو رہو۔ تم ابھی بیٹھے ہو۔ شب قدر کی تاب نہ لاسکو گے۔ ۴۴

شیخ رکن الدین، نظم طراز ہیں کہ استدائے سلوک میں ان کے والد ماجد جاکر سور کدیت نفل دن کے وقت اور اسنے ہی رات کے وقت ادا کرتے تھے۔ سجدوں کی کثرت کی وجہ سے ان کا پا جامہ گھٹنوں سے اور جتہ رانوں سے جلدی جلدی بھٹ جاتے تھے۔ ۴۵۔

حضرت گنگوہی معلم الدہر تھے۔ شیخ رکن الدین فرماتے ہیں کہ انہوں نے چالیس برس میں یہی دیکھا کہ ان کے والد بزرگوار سال میں صرف پانچ دن انظار کرتے تھے۔ ۴۶

احتیاط کا عالم | شیخ عبد القدوس شریعت کا بڑا پاس کرنے تھے اور ذبیحہ کے بارے میں خاصی احتیاط برتتے تھے۔ جامع ملفوظات فرماتے ہیں کہ والد ماجد بے نماز فضا ب کے ذبح کردہ جانور کا گوشت نہیں کھاتے تھے اور محل شبہ سے بھی بہت بچتے تھے۔ ایک قصائی ان کا مرید تھا انہوں نے اسے ذبیحہ کے احکام ابھی طرح سمجھا دئے تھے اور صرف اسی کے

ہاتھ سے ذبح شدہ جانور کا گوشت تناول فرماتے تھے۔ ۴۷ ایک بار دہلی میں قیام کے دوران دسترخوان پر مرغی کا سالن چٹا گیا۔ حضرت نے لقمہ شوربے میں نہر کر کے اٹھایا یہی تھا کہ فوراً دسترخوان پر رکھ دیا۔ اور کھانے سے ہاتھ کھینچ لیا۔ شیخ رکن الدین بھی وہاں موجود تھے۔ انہوں نے کھانا تناول نہ کرنے کی وجہ پوچھی تو حضرت نے فرمایا کہ مرغی ابھی طرح ذبح نہیں کی گئی۔ بے نماز رشوت خور مریدوں کے گھروں میں دعوتیں اڑانے والے پیروں کو ان واقعات سے سبق حاصل کرنا چاہئے۔

شیخ رکن الدین تحریر فرماتے ہیں کہ ان کے والد ماجد کنوئوں کا پانی مطلق استعمال نہیں فرماتے تھے۔ عالموں پر یہ دیکھا گیا ہے کہ کنوئوں میں سطح آب پر کوڑا کرکٹ اور بعض دوسری اشیاء جو لوگ بے احتیاطی سے پھینک دیتے ہیں تیرتی نظر آتی ہیں۔ حضرت گنگوہی کو غالباً اسی سبب سے کنوئیں کے پانی کے پاک ہونے پر شبہ تھا اور وہ کنوئیں کا پانی استعمال نہیں فرماتے تھے۔ گاؤں سے کافی دور ایک تالاب تھا۔ ان کے استعمال کے لئے وہاں سے پانی لایا جاتا تھا۔ ۴۸

سادگی کا عالم | حضرت گنگوہی کی سادگی کا یہ نام تھا کہ موصوف ہمیشہ کھدر کا لباس زیب تن فرماتے تھے۔

۴۳ ایضاً - ص ۴۲

۴۴ ایضاً - ص ۴۵

۴۵ ایضاً - ص ۴۵

۴۶ ایضاً - ص ۶۹

حضرت لباس کے لئے نیا کپڑا خریدنے کی بجائے کوٹے کرکٹ کے ڈھیروں اور گلیوں سے بوسیدہ اور پرانے کپڑے اکٹھے کر لیتے اور انہیں پاک کر کے اپنے لئے لباس سلوا لیتے تھے۔
دنیا داروں کو ملنے سے احتراز | شیخ عبدالقدوسؒ دنیا داروں اور سرکاری ملازموں سے ملنا پسند نہیں فرماتے تھے۔ رو دلی کا داروغہ قاضی محمود تھانویؒ ان کا عفت۔ مند تھا۔ جب کبھی وہ ان کی زیارت کا قصد کرتا تو حضرت گنگوہیؒ اس کی اطلاع ملتے ہی دیر نہ کی طرف بھاگ جاتے۔

جامع غفوفات اپنے والد ماجد کے بارے میں لکھتے ہیں :-

تبرئی از اہل دنیا بر کمال بود۔
 دنیا داروں کو ملنے سے بڑا احتراز
 اختلاط بایشاں زیر قاتل میلان شد۔
 کرتے تھے اور ان سے ملنے کو زیر قاتل سمجھتے تھے۔

موجودہ زمانے کے چشتی مشائخ اور گدی نشین جوامع اعلیٰ ہر کاری افسروں اور امیروں کے ساتھ تعلقات کو اپنی زندگی کا حاصل سمجھتے ہیں۔ انہیں بھلا حضرت گنگوہیؒ کے ساتھ کیا نسبت ہو سکتی ہے ؟

حضرت گنگوہی کے آخری ایام حیات | حضرت گنگوہیؒ نے اپنی وفات سے تین سال قبل سکونت اختیار فرمایا تھا۔

اور لوگوں سے ملنا جتنا بھی ترک کر دیا تھا۔ ان ایام میں آپ ہر وقت عالم محویت اور بے خودی میں رہتے تھے۔ ایک روز شیخ رکن الدین اور ان کے بھائی شیخ احمدؒ نے اس سکونت کا سبب پوچھا تو انہوں نے فرمایا۔

بابائے من ! مادل را ند کر حق بسیار کو نعیم
 اکون تام وجود من در یاد ذکر شدہ است۔
 ہر زمان بحر فنا موج میر زند و غرق میسازد
 وایں عالم شہادت را از پیش ما بر میدارند
 و در عالمی دیگر می بزند و شہود حق پیش می
 آرد و بایں عالم آمدن نمے دهند۔
 میرے بیٹے ! میں نے اپنے دل کو ذکر حق میں
 بہت کوٹا ہے۔ اب میرا تمام وجود دریائے ذکر
 بن گیا ہے۔ ہر لمحے بحر فنا میں موجیں اٹھتی ہیں
 اور غرق کر دیتی ہیں۔ اس عالم شہادت کو میرے
 سامنے سے اٹھا لیتے ہیں اور دوسرے عالم
 میں پہنچا دیتے ہیں جہاں مشاہدہ حق دیکھنے میں
 آتا ہے اور وہ اس عالم میں آنے سے روکتا

ہے۔

۱۵۔ ایضاً۔ ص۔

۱۶۔ ایضاً۔ ص۔

۱۷۔ ایضاً۔ ص۔

۱۸۔ ایضاً۔ ص۔

۱۹۔ ایضاً۔ ص۔ ۱۸-۱۹

ایک دوسری مجلس میں انہوں نے فرمایا:-

موجباً دریافت سائنۂ فساد ہی آئندہ ہوش
آدم نے بند۔
دریائے فنا کی موجیں لمحہ بہ لمحہ آتی ہیں۔ وہ
ہوش میں نہیں آئے دہشتیں۔

حضرت لنگوہی کا وصال | حضرت لنگوہی نے ۲۳ جمادی الآخر ۱۲۴۴ھ کو بروز منگل صبح چاشت کے
وقت تھوڑے اوضوے بغیر دوارے جوئے انتقال فرمایا۔ ۳۵۔ ابو الفضل نے آئین اکبری میں ان کا سال وفات ۹۵۰ھ لکھا ہے
جو ابو الفضل کے عقائد کی طرح صحیح نہیں ہے

رحلۃ الشیخ والشیف | لطافت قدوسی کے مطالعہ سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ حضرت لنگوہی کا وہ گہے سفر پر
نکلے تھے۔ ایک بار موصوف نے پاک تپن اور ملتان کا سفر حضرت بابا فرید الدین مسعود گنج شکر اور حضرت شیخ بہاء الدین
ذکر یا کھوارات کی زیارت کی غرض سے کیا ہے۔ اسی طرح ان کے سفر اگر وہ ذکر بھی ملفوظات میں آیا ہے تھے جن دنوں
شیخ رکن الدین دہلی میں تعلیم حاصل کر رہے تھے ان دنوں حضرت لنگوہی کا قیام بھی دہلی میں تھا۔ ان دنوں ان کا زیادہ وقت
مشائخ کے مزاروں کی زیارت میں گزرتا تھا۔ بابا اور بابا ہیم کے درمیان جب پانی پت کے تاریخی میدان میں جنگ ہوئی
تو حضرت لنگوہی بھی افغان لشکر میں موجود تھے۔ ۳۶

تصوف کا زوال | ملوک انجلی اور تعلق سلاطین کے عہد میں جس پائے کے اولیاء اللہ برصغیر میں موجود تھے ان کی
نظیر نہیں ملتی۔ سیدوں اور لودھیوں کے عہد میں برصغیر میں تصوف کا زوال شروع ہوا۔ اس زمانے میں برصغیر
کے شہروں اور قصبوں میں بے شمار رنگ و دھڑنگ بجزوب اور بے شرع صوفی نظر آتے تھے جس معاشرے میں
ایسے لوگ موجود ہوں اسے کسی طرح بھی صحت مند معاشرہ نہیں کہا جاسکتا۔ لطافت قدوسی کے مطالعہ سے یہ معلوم ہوتا
ہے کہ اس زمانے میں کئی نامور صوفی جن میں حضرت نظام الدین اولیاء کے خلیفہ سید نجم الدین کے مرید شیخ حسین قلندر بھی
شامل تھے نماز نہیں پڑھتے تھے یہ شیخ رکن الدین تصوف کے زوال کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مداری سلسلہ
جو حضرت بدیع الدین مداری کی طرف منسوب ہے اس زمانے میں خاصا بدنام ہو چکا تھا۔
جامع ملفوظات اپنے زمانے کے صوفیوں کے مبلغ علم پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

دریں عہد کہ درویشان اندکفر جہاں اند۔ بر
گفتہ ایشان اعتمادی افتد۔ و چون حیز
مشکل در علم معرفت بر پر سجدہ می شود
اس عہد میں جتنے درویش ہیں ان کی اکثریت
جاہل ہے ان کی باتوں پر یقین نہیں آتا۔
جب معرفت کا کوئی مشکل مسئلہ ان سے پوچھا

۳۳ ایضاً۔ ص ۷۰

۳۴ ایضاً۔ ص ۶۸

۳۵ ابو الفضل آئین اکبری مطبوعہ دہلی ۱۲۶۳ھ ج ۲ ص ۲۱۴ ۳۶ رکن الدین، لطافت قدوسی۔ ص ۳۹

۳۷ ایضاً۔ ص ۵۴

پرسش مارا فہم نمی کنند و جواب شافی نہ
دہند^{۲۱}
جانا ہے تو وہ ہمارے سوال کو ہی نہیں سمجھ
سکتے اور ان کے جواب سے تشفی نہیں ہوتی۔
یہ تو تھی ہمایوں کے آخری عہد حکومت کی بات۔ اب ذرا اکبر کے عہد کے صوفیوں اور سجادہ نشینوں کا ذکر شیخ
افخند درویزہ کی زبانی سنئے جلیسے :-

خصوصاً دریں زمانہ فساد کہ اکثر مردم صورت
شیطان سیرت بر سجادہ پدرو پدرا کلاں خود
خاص طور پر اس زمانہ فساد میں اکثر انسان مشور
شیطان سیرت لوگ اپنے باپ اور دادا کی
نشتہ اند^{۲۲}
مسندوں پر براجمان ہیں۔

شیخ رکن الدین اور افخند درویزہ نے اس زمانے میں تصوف کے حلقوں میں مخطا لرجال کا ذکر کیا ہے۔ اب ہمارے
زمانے میں تو پڑھے لکھے صوفی۔ انادار کا معدوم کے زمرے میں آتے ہیں۔
بودھی عہد میں مجازیب کی کثرت | حضرت گنگوہیؒ فرماتے ہیں کہ جن دلوں وہ رود و دیں قیام پذیر تھے وہاں
کئی ٹنگ دھو گنگ صاحب کرامتؒ مجذوب گیلوں میں چلتے پھرتے نظر آتے تھے یونس دیوان نامی ایک ایسے ہی صاحب
کرامتؒ مجذوب سے ان کی ملاقات رہتی تھی حضرت گنگوہیؒ اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ وہ سربراہ شراب پیا کرتا
تھا۔ ایک روز انہوں نے اسے شارع عام پر شراب پیئے دیکھا تو اس خیال سے کہ اس سے مدبھیہ نہ ہو جائے، انہوں
نے لاسنتہ بد لٹنا چاہا۔ یونس دیوانے نے انہیں کئی کترا کر نکلتے ہوئے دیکھا تو جام بکعت ان کے پیچھے بھاگا۔ اور انہیں
مخاطب کر کے کہنے لگا :-

صوفی نشو و نما فی تاورد نکشد جسمی

بسیار سفر باید تا پختہ شود خامی

حضرت گنگوہیؒ فرماتے ہیں کہ انہوں نے دیوانے کے اصرار پر جام لے کر لبوں سے لگا لیا اور چند قطرے ان کے حلق
میں چلے گئے۔ لیکن ان کا ذائقہ سبباً جیسا نہ تھا ان قطروں کے حلق سے نیچے اترتے ہی حضرت گنگوہیؒ پر۔ حالات
کمالات انوار و اسرار بسیار۔ ظاہر ہوئے^{۲۳}

- ۲۱ ایضاً۔ ص ۶۶
۲۲ ایضاً۔ ص ۶۳، ۶۴
۲۳ ایضاً۔ ص ۵۵
۲۴ ایضاً۔ ص ۵۵
۲۵ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۲۶ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۲۷ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۲۸ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۲۹ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۳۰ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۳۱ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۳۲ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۳۳ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۳۴ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۳۵ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۳۶ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۳۷ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۳۸ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۳۹ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۴۰ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۴۱ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۴۲ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۴۳ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۴۴ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۴۵ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۴۶ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۴۷ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۴۸ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۴۹ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۵۰ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۵۱ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۵۲ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۵۳ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۵۴ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۵۵ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۵۶ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۵۷ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۵۸ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۵۹ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۶۰ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۶۱ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۶۲ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۶۳ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۶۴ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۶۵ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۶۶ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۶۷ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۶۸ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۶۹ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۷۰ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۷۱ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۷۲ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۷۳ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۷۴ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۷۵ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۷۶ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۷۷ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۷۸ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۷۹ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۸۰ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۸۱ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۸۲ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۸۳ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۸۴ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۸۵ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۸۶ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۸۷ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۸۸ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۸۹ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۹۰ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۹۱ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۹۲ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۹۳ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۹۴ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۹۵ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۹۶ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۹۷ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۹۸ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۹۹ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳
۱۰۰ ایضاً۔ ص ۶۲، ۶۳

اس واقعہ سے دو باتیں ظاہر ہوئی ہیں۔ اولاً یہ کہ لودھیوں کے عہد حکومت میں احساس کمزوری ہو گیا تھا اور لوگ سر عام شراب پینے لگے تھے اور انہیں روکنے ٹوکنے والا کوئی نہ تھا۔ ثانیاً یہ کہ شراب عام دستیاب تھی اور رودولی جیسے علمی اور روحانی مرکز میں آسانی مل جاتی تھی اور لوگ سرگرمیوں میں چل پھرتے نظر آتے تھے۔

رودولی میں قیام کے دوران میں حضرت گنگوہی کی وہاں کے مجاہدین کے ساتھ اکثر ملاقات رہتی تھی۔ ان صاحب کرماتؒ مجذوبوں میں سے ایکس ناجن دیوانہ بھی تھا وہ فارسی اور ہندی زبانیں جانتا تھا۔ وہ کبھی کبھی خلوت میں حضرت گنگوہی سے ملتا تو فرزانہ بن جانا لیکن دوسروں کے سامنے ہمیشہ دیوانگی کی باتیں کرتا تھا۔ اسی طرح رودولی کے ایک دیوانے ہمید کا عرف پہرہیکانے حضرت گنگوہی کو کمال حاصل کرنے کی بشارت دی تھی۔

حضرت گنگوہی جب ملتان اور پاک پتن کے سفر پر نکلے تو دیسا پور میں ان کی ملاقات ابراہیم مجذوب کے ساتھ ہوئی۔ اس کا رویہ علماء کے ساتھ بڑا سخت تھا لیکن جب حضرت اس سے ملنے گئے تو اس نے آگے بڑھ کر ان کا استقبال کیا اور ان کے قدموں پر گر پڑا۔ رخصت کے وقت حضرت نے اس سے دعا کی التجا کی تو اس نے کہا کہ وہ خود ان کی دعا کا محتاج ہے۔

سلطان بہلول لودھی کی وفات کے بعد خل | سلطان بہلول لودھی کی وفات کے بعد جب سکندر لودھی تخت

نشین ہوا تو مشرقی ہندوستان میں بہتری پھیل گئی۔ ان حالات میں غیر مسلموں نے قوت فراہم کر لی اور بیشتر شہروں اور قصبوں میں ان کا عمل دخل شروع ہو گیا۔ رودولی جیسے قدیم روحانی اور اسلامی تہذیب و ثقافت کے مرکز میں ان کی جڑت یہاں تک بڑھی کہ وہ شعائر اسلام مٹانے پر تل گئے۔ بازاروں میں شور کا گوشت سر عام بکنے لگا۔ ان حالات میں حضرت گنگوہی رودولی کی سکونت ترک کرنے پر مجبور ہو گئے۔ یہ واقعہ شیخ رکن الدین کی پیدائش سے ایک سال پہلے ۸۹۶ھ میں پیش آیا۔

چشتی بزرگوں کے مسلک کے برعکس حضرت گنگوہی نے اپنے ہم عصر سلاطین کے ساتھ روابط قائم رکھے۔ آپ کے مکتوبات کے مطالعہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ سلطان وقت کو۔ ظل اللہ فی الامم۔ سمجھتے تھے۔ اور اسے اولی الامرؒ تسلیم کرتے تھے۔ سکندر لودھی کے ساتھ ان کے تعلقات بڑے خوشگوار تھے اور اس کے ساتھ خطوط کتابت بھی رہتی تھی۔ سلطان کے نام ایک خط میں موصوف اسے یاد دلاتے ہیں کہ اگر وہ ایک گھڑی بیٹھ کر عدل کرے تو یہ ایک گھڑی دوسروں کی ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے۔ سکندر لودھی کے نام ایک خط میں حضرت گنگوہی تحریر فرماتے ہیں کہ سلطان عادل کا چہرہ دیکھنا بھی عبادت ہے۔

سلطان سکندر لودھی کی وفات کے بعد اس کا بیٹا سلطان ابراہیم لودھی بھی حضرت کا قدردان رہا جب وہ

۱۵۴۷ء میں پانی پت کے میدان میں بابر کے خلاف لڑنے کے لئے نکلا تو اس نے "برکت" کے لئے حضرت گنگوہی کو اپنے لشکر میں بلا دیا تھا۔^{۹۸}

بابر کی آمد | بابر کے جرنیل سر پر حملہ سے ایک سال قبل حضرت گنگوہی کا ایک خاص مرید تو سروانی بدایوں میں مقیم تھا۔ اس نے خواب دیکھا کہ مغرب کی سمت سے تیز و تند ہوا آ رہی ہے۔ اور اس کے ساتھ غبار اڑ رہا ہے۔ نقصا میں تاریکی پھیل گئی و دھند اور مکان گرنے لگے۔ ہوا ٹوٹے ہوئے درختوں کے پتوں اور مکانوں کے ملیک کو مشرق کی سمت اڑا لے گئی۔ اس نے حضرت گنگوہی سے اس خواب کی تعبیر پوچھی۔ تو انہوں نے فرمایا کہ اس نے جو باد تمہارے دیکھی ہے وہ افغانوں کے نفس کی شامت ہے ان کی صفیں ٹوٹ جائیں گی اور یہاں ترکوں کی بساط بچھ جائے گی۔ اس خواب کے ایک

سال بعد بابر نے پانی پت کے تاریخی میدان میں ابراہیم کو شکست دی۔ افغانوں نے اپنی صف پسیدہ بی اور ترکوں نے اس کی جگہ اپنی بساط بچھالی۔^{۹۹}

اس خواب سے اور اس طرح کے دوسرے خوابوں سے جو حضرت گنگوہی کے رشتہ داروں اور مریدوں نے بابر کی آمد سے قبل دیکھے تھے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ بابر کے ہاتھوں افغانوں پر جو تباہی آئی۔ وہ ان کی شامت اعمال کا نتیجہ تھی۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ برصغیر کے مذہبی حلقوں کی ہمدردیاں مغلوں کی بجائے افغانوں کے ساتھ تھیں۔ لیکن اس کے ساتھ ہی وہ افغانوں کی حرکتوں سے بھی نالاں تھے۔

۹۸۔ ایضاً۔ ص ۳۱

۹۹۔ عبدالقدوس گنگوہی۔ مکتوبات قدوسیہ۔ مطبوعہ مطبع احمدی دہلی۔ مکتوب نمبر ۴۴ ص ۴۷-۴۵

۱۰۰۔ ایضاً۔ "انظر الى وجه السلطان العادل عبادة"

۱۰۱۔ رکن الدین۔ لطائف قدوسی ص ۶۳، ۶۴

پشتو میں سیرت کے کے کتابیں

قسط ۴

جناب ڈاکٹر سعید اللہ قاضی
پروفیسر اسلام آباد پشاور یونیورسٹی

سیرۃ النبی ﷺ

زیر نظر کتاب علامہ شبلی کی کتاب کا پشتو ترجمہ ہے۔ ترجمہ نگار مولانا محمد اسرار نیل ہے۔ کتاب خیبر میل پریس، پشاور سے ۱۹۶۹ء میں شائع ہوئی ہے۔

اس کی تہمید مولانا عبد القادر مرحوم نے لکھی ہے۔ لیکن یہ وہی تہمید ہے جو انہوں نے عبد الکبیر مظلوم کی کتاب ”آخری پیغمبر کے لئے لکھی تھی اس لئے اس پر ضرور وہاں ملاحظہ فرمائیے گا۔ دوسری تہمید سید رسول رسا نے لکھی ہے جو ۵ صفحات پر مشتمل ہے۔

رسا صاحب اپنی تہمید میں فرماتے ہیں:-

پشتون محب دین اور پکے مسلمان ہیں اور اس کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ پشتو ادب کا اکثر حصہ مذہبی کتابوں پر مشتمل ہے۔

مسلمانوں کے لئے نبی کریم ﷺ کی سیرت کا مطالعہ ہر زمانہ اور ہر دور میں لازمی رہا ہے اور آج کل بھی اگر مسلمان آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کا بغور مطالعہ کریں اور ان کے قول و فعل میں جو تضاد ہے وہ ختم ہو جائے تو یہ اپنے کھوئے ہوئے تقاضا کو دوبارہ حاصل کر سکتے ہیں اور دین و دنیا دونوں میں کامیاب و کامران ہو سکتے ہیں۔

قرآن پاک میں توحید کے پیغام سے بھرا ہوا ہے اور توحید کا عملی پہلو آپ کی سیرت پاک ہے۔ عارفوں کے نزدیک توحید صرف ایک خدا کو ماننا نہیں ہے بلکہ اس ایک اللہ کی صفات کو بھی اپنے آپ میں پیدا کرنا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مظهر خدا تھے۔ بشری تقاضوں کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات خدا واحد کے اسماء حسنی کی جلالی و جمالی شان کا مظہر تھی۔ خود آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں من رانی فقد رآنی الحق جس نے مجھے دیکھا اس نے گویا خدا کو دیکھا (اس کا ترجمہ تو مجمع یہ ہو گا جس نے مجھے دیکھا اس نے گویا حقیقت میں مجھے دیکھا)

ہم آپ منشی علیہ وسلم کے امتی ہیں اور ہمارے لئے ضروری ہے کہ اپنی روحانی اور اخلاقی زندگی کا اونچا نصب العین یعنی
نوحید ربانی تو لاؤ و فعلاً اپنائیں۔ مگر بد قسمتی سے ہم اپنے آپ کو مسلمان تو کہتے ہیں لیکن اسلام کا عمل پہلو ہماری نظروں سے
اجہل ہے۔ زبان سے تو ہم اللہ تعالیٰ کی راہی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مانتے ہیں۔ لیکن اپنی عملی زندگی اسلامی احکام کے مطابق
گزارنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ چاہے کہ ہم اپنی شخصیت اسلامی اقدار و اخلاق کی برکت سے اس قدر اونچی بنالیں کہ
بقول اقبالؔ

خود می کو کربلہ شد اتنا کہ تقدیر سے پہلے خدا بندے سے خود دو چھبے بتا تیری ہڈا کیلئے
ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی زندگی اسلامی اخلاق کا ایک عملی نمونہ بنائے۔ مثلاً ذکر و فکر، توکل، صبر، تحمل، محنت
محکمہ، حیا، علم، محنت، کسبِ حلال، سخاوت، عفو، عزت نفس، خدمتِ خلق، شجاعت، انصاف، ہمایوں اور خویش و اقارب
کے حقوق جتنی کہ نیک کردار، نیک گفتار اور نیک پندار جیسے اعلیٰ اور ارفع اخلاق اپنائے۔ لیکن بد قسمتی سے آج کل کے مسلمان کی
عبادت صرف رسمی ہے وہ مذہب مانتا ہے لیکن دین نہیں مانتا۔

ہم اسلام کے لئے ہر قربانی دینے کو تیار ہیں لیکن اسلامی اخلاق کے مطابق زندگی گزارنے کو تیار نہیں۔ اسلامی تعلیم یہ ہے
کہ ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔ لیکن عملاً ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا دشمن ہے اور یہ ذہنیت ہم میں پروان کیسے
چڑھی؟ یہ حقیقت میں مادی اور غیر اسلامی زندگی کا تحفہ ہے مسلمانوں نے حبِ اخلاقی و روحانی زندگی کے مقابلہ میں مادی زندگی کو
ترجیح دی تو وہ دولت پرست، جاہلاد پرست، جاہ پرست اور عیش پرست بن گئے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کا ان
میں شائبہ تک نہ رہا۔ اس لئے ان پر زندگی کی جگہ جمود طاری ہوا۔ یہ بے شمار فرقوں میں بٹ گئے۔ اور آپس میں دستِ بگریباں
ہوئے۔ فروعی مسائل پر ایک دوسرے کو پچھاڑنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ ایک فرقہ دوسرے کو کافر ٹھہراتا ہے اور دوسرا
تیسرے کو۔ نتیجہً مسلمانوں کے اندر دن بدن نفاق اور دشمنی بڑھتی رہی اور ملت اسلامیہ کمزور ہوتی جاتی رہی۔

آج کل دنیا بالعموم اور عالم اسلام بالخصوص روحانی بحران کا شکار ہے۔ سارا جہاں مادیت کے طوفان کی لپیٹ میں ہے اور
اجتماعی طور پر انسانوں کے ضعف، الشعوریں زبردست اضطراب اور پریشانی ہے۔ بنی نوع انسان صحیح راستہ کھو چکا ہے اور اپنے
آئینہٴ مذہبیہ میں عیسویہ کے لئے راستہ، شرعیہ اور مغربیہ میں یہ لڑ رہے ہیں۔ یہ نظامِ نظام سے لڑ رہے ہیں اور عقیدہٴ عقیدہ
سے۔ قوم قوم سے اور فرد فرد سے۔ الغرض دنیا میں امن و خوشحالی اور روحانی تسکین مفقود ہیں۔ ان پریشان کن حالات میں مسلمانوں
کے سامنے صرف اور صرف ایک راستہ ہے اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ کو اپنے لئے مشعلِ راہ بنانا ہے۔
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ حسنہ ہمارے سامنے ہے۔ ہمارا یہ فرض ہے کہ اس کا مطالعہ کریں اور دیکھیں کہ آپ

مٹشلی علیہ وسلم کی روحانی، اخلاقی، معاشی، اجتماعی اور سیاسی زندگی کیسے گزری؟

ہمارے قول و فعل میں جو تضاد ہے اسے دور کریں۔ تب کہیں ہم دنیا کو اس بے چینی اور غیر یقینی حالات سے نکالنے میں کامیاب ہو سکتے ہیں۔

رسا صاحب مزید فرماتے ہیں:-

حقیقت یہ ہے کہ تمام بنی نوع انسان کی نجات، اسلامی نظام معاش میں ہے۔ اور صرف اسلام کی سیاست بمعہ دین صحیح اور صالح ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا نظام ہے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بتایا ہوا طریقہ ہے۔ اس کے علاوہ مشرق و مغرب کے سارے نظام خواہ سیاسی ہوں یا معاشی انسان کو ہلاکت کے سوا اور کچھ نہیں دے سکتے۔

بنی نوع انسان کو خوشحالی اگر کوئی چیز دے سکتی ہے تو اسلامی توحید ہے اگر اس کو نظر انداز کیا جاتا رہا تو انسان تباہی سے نہیں بچ سکتا۔ دنیا کے سامنے توحید اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ کے سوا اور کوئی لائحہ عمل نہیں ہے۔ یہی دو چیزیں بنی نوع انسان کو ایک ہی مرکز پر جمع کر سکتی ہیں اور اطمینان قلب بخش سکتی ہیں۔ اس اونچے نصب العین کے حصول کے لئے ملت اسلامیہ کو حرکت میں آنا چاہئے۔ اور اپنی انفرادی اور اجتماعی سیرت کی تعمیر مندرجہ بالا اصول کو بنیاد بنا کر کریں اور اپنے اعمال سے دنیا کو دکھادیں کہ بنی نوع انسان کی نجات و خوشحالی کے لئے صرف اور صرف یہی راستہ ہے۔

سیرت پاک کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ توحید کی اشاعت اور حفاظت کے لئے جہاد بالسیف اور جہاد بالقلم اور جہاد باللسان مسلمان کا ایک مقدس فریضہ ہے۔ اس فریضہ کی ادائیگی میں ملت اسلامیہ کی کامیابی کا لازمہ غم ہے بلکہ یہی نوع انسان کی غرضت اور انسانی اقدار کے پھیلانے کے لئے ایک حلال مستقیم ہے اگر مسلمان یہ ذمہ داری قبول نہ کریں تو یہ اسلام سے انکھیں جھپانے کے مترادف ہو گا۔

آخر میں رسا صاحب عاقرتے ہیں کہ خدائے ذوالجلال مترجم کو اس کا رخیہ کا اجر جزیل عطا فرمائے :-

آخری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

زیر نظر کتاب علامہ شبلی کی سیرۃ النبی کا پشتو ترجمہ ہے۔ ترجمہ نگار عبدالکریم مظلوم ہے۔ یہ ایمپائر الیکٹرونک پریس پشاور سے شائع ہوئی ہے۔ تاریخ طباعت نامعلوم ہے۔ اس کی تہمید مولانا عبدالقادر مرحوم نے لکھی ہے۔ مولانا مرحوم پہلے اسلامیہ کالجیٹ سکول پشاور یونیورسٹی کے پرنسپل تھے۔ بعد میں پشتو ایکڈمی پشاور یونیورسٹی کے ڈائریکٹر بنے۔ ہم مولانا مرحوم کی تہمید کو موضوع بحث بنا رہے ہیں اس لئے کہ باقی ماندہ حصہ ترجمہ ہے مولف کی اپنی تخلیق نہیں ہے۔

مولانا صاحب اپنی تہمید میں فرماتے ہیں:-

اسلام ایک مکمل مضابطہ حیات ہے اور اس کے لانے والے خدا کے ایک برگزیدہ اور آخری پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کے نقش قدم پر چلنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ لیکن بدقسمتی سے ہمارے پشتون بھائی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے بارے میں بہت سی غلط فہمیاں رکھتے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ پشتون سیرت کی کتابیں کم ملاحظہ نہیں کیں گئیں۔ ایک طرف تو اللہ تعالیٰ یہ فرماتے ہیں کہ لقد کان کم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ (تمہارے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ایک مثالی نمونہ زندگی موجود ہے) اور دوسری طرف صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے ہیں کہ بعثت لا تنم حکامہم الا اخلاق (مجھے اللہ تعالیٰ نے اخلاق کا ایک مکمل نمونہ قائم کرنے کے لئے بھیجا ہے) تو کیا یہ ہماری بدقسمتی نہیں ہے کہ آپ کی سیرت کے بارے میں ہمارے بھائیوں کے پاس کوئی کتاب نہیں ہے اور جب ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت سے ناواقف ہیں تو کیا آخرت میں ہماری نجات آپ کے نقش قدم پر چلے بغیر ممکن ہے؟

مولانا صاحب مرحوم فرماتے ہیں۔ عقائد و عبادات کے بعد اسلامی تعلیم کا ایک ضروری جزو اخلاق ہے۔ ہر ایک انسان کا دوسرے انسان پر حق ہے۔ اور اس کا ادا کرنا ہر انسان کا فرض ہے۔ والدین۔ بال بچے۔ خویش و اقارب۔ دوست و احباب۔ کیا گاؤں، ملک، قوم اور تمام انسانیت کے حقوق کی ادائیگی فرض منصوص میں شامل ہے انسان کیا بلکہ حیوانات کا بھی ہم پر حق ہے۔

دنیا میں خوشحالی اور امن و امان اچھے تعلقات سے حاصل ہو سکتے ہیں۔ ان اچھے اخلاق کی کمی کی وجہ سے مختلف حکومتیں قوانین وضع کرنے پر مجبور ہو جاتی ہیں۔ اور اگر سارے لوگ اپنے اخلاقی فرائض خود بخود پورا کریں تو دنیاوی قوانین بنانے کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

دین ایک ایسی چیز ہے جو اپنے منے والوں کے سامنے اخلاق کا ایک ایسا نظام پیش کرتا ہے کہ اس پر چل کر گمراہی کا خطرہ بالکل باقی نہیں رہتا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعبدات میں اخلاق کو ایک اہم مقام دیا ہے اور اخلاقیات کے بغیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تو بذات خود اچھے اخلاق کے ایک مثالی نمونہ تھے۔ اللہ پاک قرآن پاک میں فرماتا ہے:-

اِنَّكَ لَعَلَّٰی خَلَقْتَ عَقِيْمًا (اچھا اونچے اخلاق کے مالک ہیں)

اخلاقیات کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ جس وقت حضرت جعفر طیار نجاشی کے دربار میں بیان دینے گئے تو اخلاقیات پر زیادہ زور دیا۔ چنانچہ فرمایا:-

اے بادشاہ سلامت! ہم ایک جاہل قوم تھے۔ بتوں کی عبادت کرتے تھے۔ بڑے کام کرتے تھے۔ پڑوسیوں کو تنگ کرتے تھے۔ ایک بھائی اپنے دوسرے بھائی کو ظلم و ستم کا نشانہ بنایا کرتا تھا۔ زور آور کمزور کو کھاجاتا تھا۔ اس وقت ہمارے درمیان

ایک آدمی پیدا ہوا، انہوں نے فرمایا: پیغمبروں کی عبادت چھوڑ دو۔ پیسج بولو، ایک دوسرے کا خون مست بہاؤ، یتیموں کا مال ناجائز طریقے سے مست کھاؤ۔ پڑوسیوں کا آرام کا مقدور بھرنیال رکھو۔ اور پاک عورتوں پر جھوٹے الزامات مست لگادو۔ ابوسفیان کا فرہی تھا، لیکن جب قیصر روم کے دربار میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بیان دینے لگا۔ تو کہنے لگا: وہ فرماتے ہیں پاک دامن رہو پیسج بولو۔ رشتہ داروں کا حق ادا کرو۔

مولانا صاحب فرماتے ہیں۔ اخلاقیات کی اہمیت کا اندازہ تو اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ تمام عبادت کے اخلاق سیکھنے کا ذریعہ ٹھہرایا گیا ہے مثلاً نماز بے حیائی اور برے کاموں سے روکتی ہے۔ روزہ پر میزگاری اور ذمہ داری کا احساس پیدا کرتا ہے۔ زکوٰۃ انسانی ہمدردی اور جرح اخلاقی اصلاح اور ترقی کے لئے موثر ذرائع ٹھہرے گئے ہیں اور سب سے بڑی بات یہ کہ اخلاق حسنہ ایمان اور مومن کی علامت ہیں۔

مثلاً: سورہ مؤمنین میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

قد افلح المؤمنون الذین هم فی صلاتهم خاشعون • والذین هم عن اللغو معرضون •
والذین هم للزکوٰۃ فاعلون • والذین هم لفرجہم حافظون • والذین هم لاماناتہم وعہدہم راعون •

یعنی وہ لوگ کامیاب ہیں جو نمازیں عاجزی کرتے ہیں دوسرے وہ لوگ جو بے کربانوں سے منہ موڑتے ہیں۔ زکوٰۃ دیتے ہیں اور اپنی امانتوں اور وعدوں کا خیال رکھتے ہیں۔ گویا مومنوں کی کامیابی میں فضول باتوں سے اجتناب، فیاضی، پاک دامنی اور ایٹھائے عہد بڑا اہم کردار ادا کرتے ہیں۔

مولانا صاحب مزید فرماتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کی روشنی میں نیک بندہ وہ ہے جس کا اخلاق اچھا ہو۔ اللہ تعالیٰ سورہ فرقان میں فرماتے ہیں:-

وعباد الرحمن الذین یمشون علی الارض ہونا • اذا خاطبہم الجاہلون قالوا سلاماء •
والذین یبیتون لربہم سجداً وقیاماً • والذین اذا انفقوا لم یسرفوا • ولم یقتروا • وکان بین ذلک قوامہ • والذین لا یدعون مع اللہ إلہاً اخر • ولا یقتلون النفس الّتی حرم اللہ الا بالحق • ولا یزنون • ومن یفعل ذلک یلق اثاماً •
والذین لا یشمدون الزور • و اذا صرّوا باللغو صرّوا کراماً •

اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندے وہ ہیں۔ جو زمین پر آرام سے چلتے ہیں اور جب ناچو آدمی کے ساتھ بات کرتے ہیں تو سلام

کہتے ہیں اور جو اللہ کے لئے ساری رات عبادت میں گزارتے ہیں اور جب خرچ کرنے میں تو اس میں اعتدال سے کام لیتے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہرتے اور جو بے گناہ کسی کو قتل نہیں کرتے۔ اور نہ بدکاری کا ارتکاب کرتے ہیں اس لئے کہ ایسا کرنا سفلیں گناہ کا ارتکاب ہے۔ دوسرے نیک لوگ وہ ہیں جو جو نعمی گواہی نہیں دیتے اور جب ہودہ باتوں پر گزر رہوتی ہے تو بہت شرافت سے گزرتے ہیں۔

مولانا صاحب فرماتے ہیں جب قرآن کریم نے اخلاق کا یہ معیار قائم کیا ہے۔ اور نبی کریم ﷺ کا اخلاق قرآن کریم کی زندہ شکل ہے تو پھر ہمیں دیکھنا چاہئے کہ ہم کس حد تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ پر چلنے والے ہیں۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں۔ بدقسمتی سے ان اخلاق کا اظہار ہمارے اعمال سے بالکل نہیں ہوتا۔ مگر مولانا صاحب کو پوری امید ہے کہ پشتون قوم کے دلوں میں حب نبی موجود ہے۔ اور اگر ان کے سامنے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پشتون زبان میں پیش کی جائے تو وہ دن دور نہیں کہ پشتونوں کی زندگی میں عظیم انقلاب پیدا ہو جائے۔ اور خدا کرے کہ یہ مظلوم کی یہ کوشش مندرجہ بالا نتائج سیدارکن میں مدعو۔ آمین۔

میتہ کرمۃ العنسی صلی اللہ علیہ وسلم

زیر نظر کتاب کے مؤلف محمد لاؤرخان ہیں۔ وہ ساکن جھڑہ ضلع پشاور کے رہنے والے ہیں کتاب ۳۴۰ اجڑہیں فہ عام ۱۳۸۴ھ میں لاہور سے شائع ہوئی ہے اور ۴۴ صفحات پر مشتمل ہے۔

مؤلف نے سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بڑے صاف الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔ زبان بڑی سلیس ہے جگہ آیت بمعہ ترجمہ دیتے ہیں۔ کتاب کے آخر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات عام فہم انداز میں بیان کرتے ہیں۔

چونکہ مؤلف قادیانی مسلک کے پیروکار ہیں اس لئے وہ غلام احمد قادیانی پر ایمان ارکان اسلام میں سے ایک رکن تصور کرتے ہیں۔ کتاب کی ابتداء میں حمد خدا ہے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت ہے۔ پھر قرآن کریم کی شان میں نظم ہے۔ اس کے بعد صحابہ کرام کی شان میں ایک قصیدہ ہے۔ پھر غلام احمد قادیانی اور جماعت احمدیہ کے عقائد نظم میں بیان کئے ہیں۔

کتاب کے آخر میں (قبول اس کے) وہ اپنے پشتون بھائیوں کو غلام احمد قادیانی کی نبوت کی خوشخبری دیتے ہیں اور لوگوں کو اس کا سچا کاربند بننے کی ترغیب دیتے ہیں۔

جو اہم الانبیاء معروف بہ قصص الانبیاء

زیر نظر منظوم کتاب کے مؤلف احمد ہیں۔ کتاب ۱۹۲۷ء میں مطبع واشنگٹن لاہور سے شائع ہوئی ہے اور ۴۴ صفحات پر مشتمل ہے۔

حافظ محمد کبر شاہ صاحب بخاری جہانپور

محدث کے کچھ مولانا عبد الرحمن صاحب کاپلوری

ممتدہ ہندوستان کی سرزمین کے آخری علمی دوروں میں ایسی ایسی عظیم ہستیاں گزری ہیں جن کی دوسرے ممالک میں نظیر نہیں ملتی۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی، حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت مولانا محمود الحسن شیخ الہند، حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری، حضرت علامہ محمد انور شاہ کاشمیری، حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی، حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی، حضرت علامہ سید سلیمان ندوی، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبند، اور حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی۔ یہ سب ایک اپنے اپنے زمانے میں علم و دین کے آفتاب و ماہتاب تھے۔ انہی بزرگوں نے محدث کبر عارف باللہ حضرت مولانا عبدالرحمان صاحب کاپلوری رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں۔ آپ نے اپنی ساری زندگی قرآن و حدیث کی خدمت میں گزاری۔ آپ اپنے وقت کے عظیم محدث، مفسر، فقیہ اور عارف کامل تھے۔ حق و صداقت اور تواضع و انکساری کا پیکر تھے۔

آپ کا سلسلہ نسب مشہور افغان قبیلہ یوسف زئی سے منسلک ہے۔ آپ کے والد محترم گل احمد صاحب اپنے وقت کے مشہور طبیب، ایک سنجیدہ عالم دین، متوجہ، متقی اور عبادت گزار بزرگ تھے۔ آپ کی پیدائش ۲۰ اگست ۱۸۸۲ء کو بہبودی ضلع کیمپلور میں ہوئی۔ بچپن ہی سے آپ میں خدا ترسی، رحم دلی، خوش خلقی، سنجیدگی اور عبادتہ زندگی کا اثر نمایاں تھا۔ قرآن مجید کی تعلیم بہبودی ہی میں حاصل کی۔ پھر فارسی، عربی کی ابتدائی تعلیم کے لیے تیس آباد تشریف لے گئے۔ اور صرف دو سو کی ابتدائی کتب مولانا فضل حق صاحب سے پڑھیں جو حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکیؒ کے شاگرد تھے اور پھر مکہ تشریف لے گئے جہاں مولانا قاضی عبدالرحمن صاحب سے شرح جامی اور ملاحسن تک کتابیں پڑھیں۔ پنجاب کے یکتا مشہور اساتذہ سے فیض حاصل کرنے کے بعد آپ نے ہندوستان کا عزم کیا اور ۱۹۱۲ء میں مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور میں داخلہ لیا۔ اس زمانہ میں مظاہر العلوم میں حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ، مولانا عارفیت علی، مولانا عبدالوحید اور مولانا عبداللطیف

صاحب جیسے اکابر مدرسین موجود تھے۔ دورہ حدیث کی اکثر کتابیں آپ نے حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ سے پڑھیں اور ۱۳۲۱ھ میں مدرسہ مظاہر العلوم سے سند فراغت تعلیم حاصل کی۔ اس کے بعد آپ نے اپنے استاد حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سے دارالعلوم دیوبند میں حدیث پڑھنے کی اجازت طلب کی۔ انہوں نے اس شرط پر اجازت دے دی کہ فراغت کے بعد تدریس مظاہر العلوم میں کرنی ہوگی۔ آپ نے دارالعلوم دیوبند میں حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ محمد انور صاحب کاشمیری، علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا محمد احمد صاحب سے کتب احادیث پڑھیں اور مظاہر العلوم کی طرف دارالعلوم دیوبند میں بھی نمایاں کامیابی حاصل کی۔

۱۳۲۶ھ کو آپ دارالعلوم دیوبند میں دورہ حدیث سے فارغ ہونے کے بعد اپنے استاد حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کی خدمت میں حب دعدہ مظاہر العلوم تشریف لے آئے اور درس و تدریس کا سلسلہ جاری فرمایا۔ کچھ عرصہ اپنے دوسرے اساتذہ کے اصرار پر تحصیل تونسہ میں حدیث رسولؐ کے چراغ چلائے مگر حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کی محبت و کشش پھر مظاہر العلوم میں کھینچ لائی اور اپنے مادر علمی مظاہر العلوم سہارنپور ہی میں مسند علم و درس کی زینت بنے اور قیام پاکستان تک مظاہر العلوم میں صدر پچیس کے عہدہ جلیلہ پر فائز رہے اور ہندوستان کے تمام اطراف نیز حجاز و یمن، افغانستان، برما، بنگالہ اور افریقہ تک آپ کا فیض علمی و روحانی پہنچا اور ہزاروں تلامذہ دُمریدین شرفاً و غرباً پچیسے جو آپ کے اسم مبارک اور پاکیزہ زندگی کو قیامت تک روشن رکھیں گے۔

قیام پاکستان کے بعد حضرت مولانا فیروز محمد صاحب جاندھری رحمۃ اللہ علیہ کی دعوت پر مدرسہ خیر المدارس ملتان میں شیخ الحدیث کے منصب پر فائز ہوئے اور تقریباً دو سال کے بعد شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کے جاری کردہ ”دارالعلوم الاسلامیہ“ ٹنڈوالہیار میں مولانا احتشام الحق نقانوی کے اصرار پر مسند درس و تدریس پر رونق افروز ہوئے اور اس کے بعد اکوڑہ خٹک میں تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔ غرضیکہ آپ نے نصف صدی سے زائد تک علم و دین کے لیے اشاعت فرمائی اور اس اُفتاب علم و دین کی ضوافت نیوں سے ایک عالم بقیعہ نور بنتا رہا۔ اس دور انتشار و خلفتاء میں کم ہی علمائے کرام ایسے ہوں گے جن کو مسلسل نصف صدی مسند درس و تدریس کی زینت بننا نصیب ہوا ہوگا۔ اور جنہوں نے اس قدر طویل زمانہ افادہ تلامذہ اور علوم اسلامیہ کی خدمت و اشاعت میں گزارا ہے۔

قیام مظاہر العلوم کے دوران ۱۹۳۶ھ میں آپ نے حج ادا کیا۔ اس وقت آپ کے ایک

خصوصی شاگرد اور متوسل جناب مولانا محمد دادر یوسف صاحب آپ کے رفیق سفر اور خادم خاص تھے۔ سفرِ حجاز کی مکمل روداد اور مہجی نے لکھی جو آپ کی سوانح ”تجلیاتِ رحمانی“ میں شامل ہے۔

آپ کو اپنی روحانی تسکین کے لیے دُور جانے کی ضرورت نہ پڑی۔ غالب علمی کے آخری دُور میں آپ نے حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری قدس سرہ کے سامنے ذائقے تلمذ کیے کیا تھا جو صرف عالم ہی نہ تھے بلکہ شیخِ طریقت اور اُسمانِ روحانیت کے درخشاں ماہِتاب اور ستارے تھے۔ آپ نے پہلے حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت کی اور پھر مُرشِد ثانی کی تلاش میں نکلے۔ ہندوستان میں اس وقت حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کی ذاتِ اقدس مرجعِ خاص و عام تھی۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت حکیم الامت سے تجدیدِ دین کا کام جس عظیم الشان طریق پر لیا ہے وہ اہلِ نگاہ سے پوشیدہ نہیں۔ آپ بھی کسی ایسے ہی جامعِ شیخ کی تلاش میں تھے۔ بالآخر آپ حضرت حکیم الامت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور بیعت کی درخواست کی۔ جو قبول ہوئی بلکہ خلافت سے بھی نوازے گئے۔ آپ کو حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ علیہ سے انتہائی محبت تھی اور ہر کام اپنے شیخ کے حکم پر کرتے تھے۔ اسی طرح حضرت حکیم الامت کو بھی آپ کی ذات پر مکمل اعتماد تھا اسی لیے آپ فرماتے تھے کہ:

”مولانا کامل پوری نہیں بلکہ کامل پورے ہیں“

اسی طرح شیخ الحدیث حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ :-

”حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب مظاہر العلوم سہارنپور میں جس زمانے میں صدر المذہبین کے عہدہ پر فائز ہوئے اس زمانے میں حضرت حکیم الامت مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ سے تزکیہِ باطن کے لیے رجوع فرمایا اور خلافت سے کامیاب ہوئے۔ حضرت حکیم الامت کا یہ مَقولہ مجھے یاد ہے کہ مولانا عبدالرحمن صاحب نے بہت اچھی طرح باقاعدگی سے سلوک کے منازل کو طے کیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مجددِ ملت حکیم الامت کی اس شہادت کے بعد کسی اور شہادت کا ضرورت باقی نہیں رہتی۔“
(تجلیاتِ رحمانی مولفہ قاری سعید الرحمن صاحب)

حضرت مولانا کی شخصیت ایک مینِ الاقوامی شخصیت تھی اسی لیے آپ کے زمانے کے مشاہیر علماء آپ کی جامع شخصیت کے معترف تھے۔ حضرت علامہ سید سلیمان علی ندوی رحمۃ اللہ علیہ آپ کے متعلق فرماتے ہیں کہ:-

”مولانا عبدالرحمن صاحب کی شانِ عالی کا کیا کنا۔ ایک ایک خط و مکاتیب عبادتِ الرحمن میں ایک

ایک مقام طے فرمایا ہے۔“

حضرت مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”قیامت میں اتنا کہہ دینا اپنے لیے

کافی سمجھتا ہوں کہ میں نے مولانا عبدالرحمن صاحب کو دیکھا ہے ”حضرت مولانا عبدالباری ندوی صاحب فرماتے ہیں کہ ”مولانا کامل پوری کی قد قزوہ پہچانے گا جسے صحابہ کرام کی زندگی پسند ہو۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب فرماتے ہیں کہ ”مولانا مرحوم عجیب فرشتہ صفت انسان تھے۔ حضرت علامہ شمس الحق افغانی فرماتے ہیں کہ:-
”مولانا علم تقویٰ اخلاق کے مینار تھے۔“

غرضیکہ آپ کا علمی و روحانی مقام بہت بلند تھا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بہت سے کمالات سے نوازا تھا۔ آپ بنایت متواضع، منکر المزاج اور خوش اخلاق تھے۔ ہر چھوٹے بڑے سے لطف و مہربانی اور خندہ پیشانی سے پیش آتے تھے۔ آخر کار یہ آفتاب علم و عمل ۲۷ شعبان ۱۳۸۵ھ بمطابق ۲۱ دسمبر ۱۹۶۵ء کو ہمیشہ کے لیے غروب ہو گیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ ناز جنازہ شیخ الحدیث حضرت مولانا نعیر الدین صاحب نے پڑھائی اور معتقدین نے لاکھوں کی تعداد میں شرکت کی۔

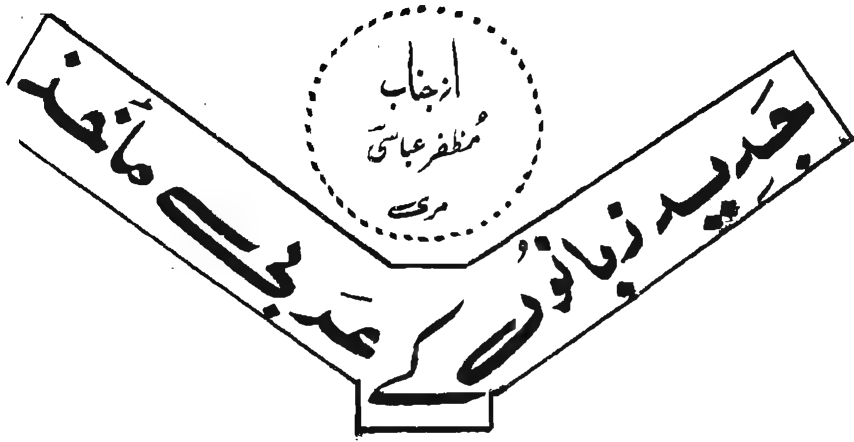
شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ نے آپ کی وفات پر گہرے رنج و غم کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ:-

”حضرت مولانا مرحوم کی وفات سے علم و معرفت کی محفل خاموش ہو گئی اُن کی زندگی ہمارے لیے نمونہ عمل تھی وہ علم و معرفت کے ایسے خاموش سمندر تھے جو مد و جزر سے بے نیاز ہوتا ہے۔ اس دور میں اگر ہمیں اپنے اسلاف کے نمونہ کی تلاش ہوتی تو حضرت مولانا کی طرف نگاہ اٹھتی تھی“

محدث الحد حضرت علامہ محمد یوسف صاحب بنوری فرماتے ہیں کہ: ”حضرت مولانا عبدالرحمن رحمۃ اللہ علیہ کی وفات دُنیا کے سمندر کا ایک بڑا حادثہ ہے اور ایسے اکابر علماء کی رحلت علاماتِ قیامت میں سے ہے۔ مولانا مرحوم علوم اسلامیہ و دینیہ اور فنی و عقلی فنون علم کے جامع ترین عالم تھے۔ اخلاف علم و فضل اور کمال ان کی شخصیت میں مجتمع تھے، وہ عالم و عارف تھے۔ صوفی و محقق اور فقیہ و محدث تھے۔ غرض علمی و دُنیا کے آفتاب و مہتاب تھے۔

مخدوم العلماء حضرت مولانا مفتی جمیل احمد صاحب متانوی مدظلہ فرماتے ہیں کہ: ”حضرت کی وفات سے دُنیا ایک بے بدل شیخ اور بے نظیر عالم اور بے مثال معارف سے خالی ہو گئی ہے۔ یہ ساری امت کا نقصان عظیم ہے۔ اللہ تعالیٰ غیب سے کوئی مثیل و بدل عطا فرمائے“

شیخ القرآن حضرت مولانا غلام اللہ خان صاحب مدظلہ فرماتے ہیں کہ ”حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ مجسمہ اخلاق تھے۔ اُن کے ہاں مہمان نوازی تھی، معجز و انکسار تھا، تحمل اور بردباری تھی اور سب سے بڑی بات یہ تھی کہ وہ ایک ایسے صوفی تھے جنہوں نے اتباع سنت کو اپنا سرمایہ حیات اور تقویٰ کو اپنا اوڑھنا بچھونا باقی نہ رہا۔“



خون — فارسی اور اردو میں جس مفہوم اور معنی کے لیے مستعمل ہے اُس کے لیے یورپ والے انگریزی میں BLOOD (بِلڈ) ڈچ زبان میں BLOED اور سویڈن، ڈنمارک اور ناروے میں قوی زبانوں میں BLOD کے کلمات استعمال کرتے ہیں۔ D (د۔ ڈ) اور T (ت۔ ٹ) قریب الحزج ہونے کی وجہ سے ایک دوسرے سے تبدیل ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ جرمنی والے خون کو BLUT کہتے ہیں۔ یعنی D کو T سے بدل دیتے ہیں۔ اور T (ت) اور S (س) قریب الحزج ہونے کے باعث آپس میں تبدیل ہوتے رہتے ہیں۔ اس کا نتیجہ ہے کہ یہودی زبان جو عبرانی اور جرمن سے ماخوذ و مرکب ہے میں خون کو BLUSE کہتے ہیں۔

جدید علم لسانیات کے ماہر علماء کی تحقیق کے مطابق خون کے ہم معنی اور پر بیان کئے گئے کلمات کا ماخذ انگریزی زبان کا کلمہ BLOOM (بلوم) ہے جس کے معنی ہیں ”شگوفہ“ پھول اور خاص کر سرخ رنگ کا پھول جب شگوفے کی حالت میں ہوتا ہے تو اس کا رنگ نہایت شوخ اور سُرخ ہوتا ہے اور بلا تکلف اپنے خون سے تشبیہ دی جاسکتی ہے اور شگوفے کا خون آلود ہونا ہمارے اردو اور فارسی شاعرانہ کا نیکہ کلام ہے۔ آپ کسی شاعر کا کلام اٹھا کر دیکھیں۔ سینکڑوں اشعار ملیں گے جن میں شگوفہ اور خون کو مشبہ اور مشبہ بہ قرار دیا گیا ہے۔ مختصر یہ کہ اہل یورپ نے خون کے لیے شگوفہ سے مستعار کلمات لیے ہیں۔ یعنی BLOOD (خون) وغیرہ کلمات BLOOM (شگوفہ) وغیرہ سے ماخوذ ہیں۔

شگوفہ — شگوفہ کے لیے انگریزی میں BLOOM کا لفظ ہے۔ یہی BLOOM اُس لینڈ کی زبان میں BLOM ہالینڈ والوں کی ڈچ زبان میں BLOEM جرمن میں BLUME سویڈش میں BLOMMI

ڈنش میں BLOOMME گوتھک میں BLOMA ہے۔

انگریزی میں BLOSSOM اور اینگلو ساکن یعنی انگریز زبان کے ماخذ x یا قدیم انگریزی زبان میں BLOSTMA کے معنی ہیں کلی، شگوفہ تازہ کھلا ہوا پھول۔

پھول کھلنے کو انگریزی میں BLOW اور پھول کھلنے اور ہوا کے چلنے اور خوشبو کے پھیلنے سے جو تعلق ہے وہ کسی وضاحت کا محتاج نہیں۔ اس لیے BLOW کے معنوں میں ہوا کا چلنا، خوشبو کا پھیلنا، ہوا کا جھونکا وغیرہ بھی شامل ہے۔

اینگلو ساکن میں پھول کھلنے یعنی BLOW کو BLOWAN ڈچ میں BLOEIJEN اور جرمن میں BLUHEN کہتے ہیں۔ یہ سب کلمات اہل یورپ کی اپنی تحقیق کے مطابق BLOOM بمعنی شگوفہ سے ماخوذ ہیں۔

پھول — شگوفہ کے بعد آئیے پھول کی طرف۔ یہ قاعدہ متعدد بار بیان کیا جا چکا ہے کہ B اور F (ت) نہ صرف ہم آواز ہیں بلکہ بعض زبانوں میں B (ب) F (ف) ہی کی آواز دیتا ہے۔ مثلاً رُوسی زبان میں B کلمہ یا رکن کلمہ کے آخر ہوتا اس کی آواز بجائے B (ب) کے F (ت) کی ہوتی ہے۔ سربو کروت (ERBO-CROAT) یوگوسلاویہ کی زبان میں B (ب) کی آواز انگریزی کے حرف V (و) کی ہے اور یہی حال یونانی زبان میں B کا ہے۔ مختصر یہ کہ B (ب) بعض اوقات F (ت) کی آواز دیتا ہے اور یوں BLOW (پھول کھلنا) کو FLOW میں تبدیل کر کے اس سے اسم فاعل FLOWER بنالیا گیا ہے۔ جس کے معنی ہیں کھلنے والا۔ مکھنے والا۔ خوشبو پھیلانے والے یعنی پھول۔ یہی FLOWER (پھول) فرانسیسی میں FLEUR پرستھالی میں FLORE رومانیہ کی قومی زبان جرمانیس میں FLOARE اور یورپ کے بیشتر زبانوں کی نامندہ اور ترجمان زبان اسپرانتو میں FLORO ہے۔ اطالوی میں L (ل) کو حذف کر کے پھول کو FIORE کہا جاتا ہے۔

یورپ کی بہت سی زبانوں میں BLOW یا BLOOM بمعنی پھول کھلنا اور شگوفہ ہیں B (ب) کو F (ت) سے بدلنے کا تکلف نہیں کیا گیا اور سیدھے طریقے سے پھول کو جرمن میں BLUME ڈچ میں BLOEM سویڈش میں BLOMMA - ڈنمارک اور ناروے کی زبانوں میں BLOMST اور یہودی زبان میں BLUM کہا گیا ہے۔

حاصل کلام یہ کہ :-

۱۔ خون کو BLOOD کہتے ہیں یہ اور اس کے ہم آواز وہم معنی کلمات BLOOM بمعنی شگوفہ

سے ماخوذ ہیں۔

۲۔ شگوندہ کو انگریزی میں BLOOM کہتے ہیں۔ یہ لفظ اور اس کے ساتھ کے دوسرے کلمات کا مشترک ماخذ BLOW ہے اور پھول کے لیے FLOWER اور اُس کے ہم قافہ جگ (غیر ہم معنی کلمات کا) ماخذ بھی یہی کلمہ ہے۔

۳۔ نتیجہ یہ کہ خون شگوندہ اور پھول وغیرہ کے جدید زبانوں میں مترادفات کا ماخذ مشترک ہے تو جرمن میں BLUT اور انگریزی میں BLOOD وغیرہ ہے۔

عربی میں بلتہ کے معنی شگوندہ کے ہیں۔ ہم نے صرت اس قدر جہالت کی ہے کہ BLOOD جو جرمن میں BLUT ہے۔ اس کے متعلق عربی میں کیا ہے کہ یہ عربی میں بکتہ ہے اور اگر یہ عربی کلمہ کی مزید جہالت کہیں کہ یونانی (GREEK) زبان میں پیرل کو PLOU کہتے ہیں اور یہ کلمہ عربی کے لوگوں کی نقل ہے تو ہماری یہ جہالت بے دلیل نہ ہوگی۔

دیکھا آپ نے عربی کا ایک لفظ ابلہ یورپ کی درجنوں زبانوں میں تیس کلمات کا ماخذ ہے۔ یاد رہے کہ ان تیس کلمات میں سے ہر کلمہ اپنی زبان میں ایک بنیادی اور اساسی کلمے یعنی ماخذ اور ROOT کی حیثیت رکھتا ہے۔ مثالی کے طور پر آپ فیروز سنزدالوں کی انگریزی اور دلغت کی کتاب کھول کر دیکھیں۔ ایک لفظ BLOOD مختلف قسم کے مفرد اور مرکب باتیس کلمات کا جز اول ہے جبکہ BLEED بھی اس کی ایک صورت ہے۔

”المق“ کے تارین حضرات کے سامنے یہ کہنے کی قطعاً ضرورت نہیں کہ بلتہ بمعنی شگوندہ وہی لفظ ہے جو بلتہ بمعنی تردنازنی میں نظر آتا ہے اور بل (بلل) اس کا ماخذ ہے اور ہمارے پنجابی دوست جو شگوندے جیسے سُرن اور تردنازہ ہونٹوں ربوں کو بلتہ کہتے ہیں تو بلاوجہ نہیں کہتے ہیں اور اگر ایک قدم اور آگے جائیں اور یوں کہیں کہ جس طرح اہل لغت نے اس حقیقت کو جا بجا بیان کیا ہے کہ اصل لفظ ”آئم“ (ماں) ہے جسے قلب کہہ کے ماد (پانی) بنا لیا گیا ہے۔ اسی طرح اصل لفظ بل بمعنی تردنازہ شگوندہ اور پھول ہے۔ پنجابی کا بل ہونٹ ہے جسے قلب کہہ کے نادسی والوں نے لب اور یورپ والوں نے Lip بنا لیا ہے تو ہم کسی قاعدے کی خلاف ورزی کے مرتکب نہیں ہوئے۔

دَم — دم عربی لفظ ہے اس کے معنی ہیں خون۔ عبرانی میں یہ لفظ DAM اور افریقہ کی زبان سواحلی میں DAMU ہے۔ جسم میں خون قوت اور توانائی کا باعث ہے اس لیے ہمارے

ہاں ”دم“ کے معنی طاقت اور توانائی کے ہیں۔ ”دم لینا“ سمارہ ہے۔ یعنی تھکاوٹ کے باعث جو توانائی کم ہو گئی ہے آرام کر کے اُسے پُر کیا جائے۔ دم، سانس کے معنوں میں بھی مستعمل ہے۔ بانی رہا دام۔ سو یہ لفظ عربی کے دہم سے ماخوذ ہے۔ جس سے اہل یورپ نے ڈرام لیا ہے۔ اس کی تفصیل سید سلیمان ندوی نے نقوش سلیمانی میں پیش کیا ہے۔

صحت — خون کے بعد ایسے صحت پر غور کریں۔ انگریزی میں ایک لفظ SANITARIUM (یعنی ٹیریم) ہے۔ اس کے معنی ہیں دارالصحت۔ اہل یورپ کا خیال ہے کہ لاطینی زبان کا لفظ SANUS جس کے معنی ہیں حفاظت کرنا۔ وہ انگریزی کے اسی لفظ (SANATARIUM) کا ماخذ ہے۔ علاوہ انہیں انگریزی میں صحت کے لیے SOUND فرانسیسی میں SOND ہسپانوی، اطالوی اور اسپرانتو میں SANO جرمن میں GESUND یہوری میں GESUND ڈچ میں GEZOND اور ڈینش میں SUND کے کلمات منسل ہیں۔

گہرا بقول اہل یورپ ان سب کا ماخذ لاطینی زبان کا کلمہ SANUS بمعنی حفاظت کرتا ہے۔ عربی میں یہ لفظ حَوْن اور حَمَان کی صودت میں موجود ہے۔ جس مَصَوْن کا لفظ ہمارے ہاں اُردو میں مایع ہے جس کے معنی ہیں محفوظ۔ صیانت بمعنی حفاظت سے کون راقف نہیں۔

بیٹا — لاطینی کا SANUS یورپ کی جدید زبانوں کے کلمات SANO وغیرہ کا ماخذ ہے اس کا ہم لہجہ اور ہم آواز کلمہ SON ہے جس کے معنی ہیں بیٹا۔ یہ لفظ انگریزی میں SON جرمن میں SOHN ڈچ میں ZOON سویڈش اور ڈینش میں SON ناروین میں SONN پولینڈ کی زبان پولش اور چیکو سلاویہ کی زبان نہ بچ میں SYN۔ یوگوسلاویہ کی زبان یردو کروت اور اردو کی زبان میں SIN۔ اور یہودی زبان میں SUMN ہے۔ اہل یورپ کی تحقیق کے مطابق ان سب کلمات کا مشترک ماخذ سنسکرت کا لفظ SUND ہے جس کے معنی ہوتے ہیں بنانا اور برقرار رکھنا۔

اس موقع پر یہ بات بیان کرنا دلی پسپی کا باعث ہو گا کہ عربی اور غیرانی میں بیٹے کو ابن اور بن کہتے ہیں۔ اور بنا، بنیان۔ بنی وغیرہ کلمات بھی عربی میں اسی ماخذ کی طرف اشارہ کرتے ہیں جس حرف بن اور ابن وغیرہ توجہ دلاتے ہیں اور ہمارا اردو کا لفظ بنانا بمعنی ساختن اسی عربی کے بن اور بنا کی بدلی ہوئی صورت ہے۔ بیٹا باپ کی بنائی ہوئی یادگار ہے۔ حدیث میں بیٹے کو باپ کی کائی کہا گیا ہے۔ اولادکم من گسکم۔ ولد الوصل من کسہ۔

افکار لجبار

فارسیت

مولانا نذر شاہ کشمیریؒ کے بارہ میں ایک مناسبتی خط | اہل حق کا شمار برائے رمضان المبارک و رسول ہوا۔ اس میں ”بلک بیتی اور آپ بیتی“ کا ایک عنوان ہے۔ جو خان غازی کابل کے قلم سے ہے۔ والد مرحوم سے متعلق یہ تحریر اکاذیب، اغلوطات کا مجموعہ ہے، اس خدا کے بندے کو یہ بھی معلوم نہیں کہ والد مرحوم کی پیدائش انکی ننہال موضع ”دودھوان“ میں ۱۲۹۲ھ میں ہوئی ہے۔ دودھوان وادی لولاب میں واقع ہے نہ کہ وادی سلیم یا نیلاب میں۔ میرے دادا مرحوم مولانا معظم شاہ صاحب منظر آباد سے موضع ورنو میں متعلق ہو گئے تھے۔ یہ وادی لولاب ہی میں واقع ہے۔ دیوبند کے داخلہ کے وقت صرف ایک بار انہوں نے منظر آبادی لکھا ہے۔ بعد کے تمام رجسٹروں میں والد مرحوم کے ساتھ کشمیری ہی لکھا ہوا ہے۔ غازی خان کو اتنا بھی معلوم نہیں کہ خود منظر آباد بھی کشمیر میں شامل ہے۔ پھر اللہ کے بندے نے میرے بہنوئی مولانا احمد رضا صاحب کو ”پٹھان“ لکھ دیا۔ حالانکہ وہ نجیب الطرفین سادات میں سے ہیں۔ اور ان کا شجرہ محفوظ ہے۔ ہماری کوئی بہن پٹھانوں میں نہیں گئی۔ یہ تقریحات حقائق کو محفوظ رکھنے کیلئے ہیں۔ عباداً باللہ پٹھانوں کو کتر سمجھنے کے جذبہ کو ظاہر نہیں کرتیں۔ واللہ یقول الحق وھو یجدی السبیل۔

اسی شمارہ میں مولانا عبداللہ صاحب شجرہ آبادی کے بھی ملفوظات ہیں اس میں بھی کافی غلطیاں ہو گئیں مثلاً حضرت نانوتویؒ کا ایک واقعہ کہ انکی خدمت میں گنگوہ سے ایک حجام آیا، تو انہوں نے اس کا پرتپاک فیرقہ قدم کیا اور آئینہ کی رونمائی یہ کہتے ہوئے کراتے تھے کہ میرے مرشد کی بستی سے آیا ہے۔ حالانکہ حضرت کے مرشد ”تھانہ بھونٹکے“ ہیں نہ کہ ”گنگوہ“ کے۔ انہیں ملفوظات میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یار سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یہ تعبیر سقیم بھی ہے اور سوادہی کی مظہر بھی حضرت گنگوہی سے بھی متعلق بعض واقعات غلط درج کئے گئے ہیں۔ حیرت ہے کہ آپ ایسے ذکی، فاضل اور باخبر مدبر کی ادارت میں شائع ہونے والے مجلہ میں یہ خرافاتی فتنے حقائق بن کر کیسے شائع ہو گئے انکی تردید بے حد ضروری ہے۔ خصوصاً والد مرحوم سے متعلق اجواء تو شدید

تردید کا مطالبہ کرتے ہیں۔ الحق آپ کی خدمت میں نقش دوام "بھی پیش کر چکا ہے۔ پھر غلطیات کیسے تالیع ہو گئے؟
یا سبحان اللہ! الحق میں "اور یہ الکذب۔

اسال یہ ذرۂ ب مقدار عظیم زمین شریفین ہے۔ اگر آپ تشریف فرما ہوں تو اطلاع دیجئے، تاکہ شرف نیاز حاصل ہو سکے، سہیول میں ہونے والے اجلاس برائے دارالعلوم کی شرکت کی دعوت ملی ہے، اس میں شرکت کا وعدہ بھی کر لیا لیکن دیوبندی اکابر نے اسے حج کے بعد رکھنے کی درخواست کی ہے۔ سفر پاکستان کے موقع پر کٹرہ خشک کی زیارت کی تمنا قلب کی بڑی آرزو ہے۔ آپ کے والد ماجد دیوبند تشریف رکھتے تھے تو دور سے ان کی زیارت کا شرف نصیب ہوتا، شکل و صورت محفوظ ہے، لیکن خاکسار اس وقت جاہلیت کے دور سے گذر رہا تھا۔ یعنی انگریزی پڑھ رہا تھا۔ اس لئے حضرت موصوف سے ہم نشینی و ہم کلامی کا شرف بھی نصیب عاجز نہ تھا۔ خدا تعالیٰ ان کے نقل خلیل کو آپ اور خدام پر طویل تر فرمائے۔

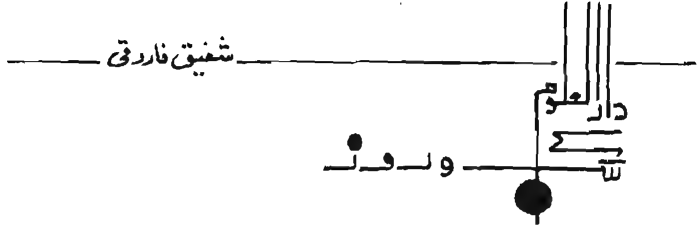
میری جانب سے انکی خدمت اقدس میں نیاز مندانہ سلام پیش کر دیں نقش دوام پر آپ کا تبصرہ باصرہ نواز نہیں ہوا، انتقاد ہے اور رہے گا۔ نصر اللہ وجہک یوم القیامت و دفعت اللہ السماع الحق و ند سماک اللہ تعالیٰ سمیع الحق فعلیک سماع الحق۔ (مولانا انظر شاہ کشمیری۔ مدرس دارالعلوم دیوبند۔ صاحبزادہ مولانا انظر شاہ کشمیری) امیر القادی مروتوم اور ناران کا خصوصی شمارہ | ادارہ ناران نے اس کے بانی و مدیر مولانا امیر القادی مروتوم کی یاد میں ناران کا ایک ضخیم خصوصی نمبر شائع کرنے کا فیصلہ کیا ہے۔ مولانا کے مداح اور ہم عصر اہل قلم سے اپنے شحات قلم تاثرات اور یادداشتیں ارسال کرنے کی خصوصی اپیل ہے۔

(سرور حسین مدیر ناران ای ۲۰ ناظم آباد، کراچی ۷۷)

چوہدری افضل حق مروتوم اور سوانحی مواد | حق چوہدری افضل حق مروتوم صدر مجلس احرار اسلام کے افکار و سوانح پر تحقیقی کتاب لکھ رہا ہے۔ جو احباب مروتوم کی زندگی یا افکار کے سلسلے میں کوئی مواد مطبوعہ یا غیر مطبوعہ رکھتے ہوں تو براہ کرم عاریتاً ارسال فرمائیں۔ (احمد علی شاکر ایم اے بصیر پور، صنعت سہیوال)

وفاق المدارس بنگلہ دیش | بنگلہ دیش کے قومی و عربی مدارس کی ایک نمائندہ کانفرنس ڈھاکہ میں منعقد ہوئی یہ وفاق جمیعۃ العلماء اسلام بنگلہ دیش کی انتخاب مساعی سے وجود میں آیا نصاب پر غور کیا جا رہا ہے۔ امتحانات کیلئے امتحانی کمیٹی بنائی گئی۔ (بہار ناظم وفاق المدارس العربیہ امداد العلوم فرید آباد، ڈھاکہ)

علماء پاک و ہند کی حدیثی خدمات | عالم عرب کو علماء برصغیر کی حدیثی خدمات سے متعارف کرنے کیلئے ایک عربی تالیف زیر ترتیب ہے۔ علماء سے اپیل ہے کہ حسب ذیل معلومات فراہم کر کے علمی کام میں تعاون فرمائیں۔ حدیث نبوی کے سلسلہ میں آپ یا آپ کے شیخ کی خدمات از قسم تالیف، حاشیہ، مطبوعہ، غیر مطبوعہ، خلاص



- ۲۔ اکتوبر وفاق وزیر اطلاعات جناب محمود اعظم فاروقی صاحب بعد از مغرب تشریف لائے حضرت شیخ الحدیث مدظلہ سے گھر پر ملاقات کی اور کچھ دیر تک ان کے ساتھ رہے۔
- ۳۔ اکتوبر محترم ایڈیٹر الحق حضرت مولانا مفتی محمود صاحب کی عیادت کے لئے راولپنڈی تشریف لے گئے اور دو دن ان کے ساتھ رہے۔
- ۴۔ اکتوبر وفاق وزیر صحت جناب میر صبح صادق کھوسو صاحب حضرت شیخ الحدیث کی زیارت کے لئے دارالعلوم تشریف لائے۔ دفتر الحق میں ان کو ضیافت دی گئی۔ گھنٹہ بھر حضرت کے ساتھ رہے۔ اس کے بعد دارالحدیث میں طلبہ اور اساتذہ کے اجتماع سے مختصر خطاب فرمایا اور قومی حکومت کے عرائم اسلامی پر روشنی ڈالی اس سے قبل مولانا سمیع الحق صاحب نے وزیر موصوف کا خیر مقدم کیا اور اس اہم منصب کے لئے مولانا مفتی محمود صاحب کے حسن انتخاب کو خراج تحسین پیش کیا۔ جمعیتہ علماء اسلام دارالعلوم کی طرف سے مولوی عنایت اللہ ڈیروی متعلم دارالعلوم نے موصوف کو سپاسنامہ پیش کیا وزیر صحت کو محترم ایڈیٹر صاحب نے اکوڑہ خشک، نوشہرہ گلان دہ پیر پائی کے ہسپتالوں کا بھی معائنہ کرایا۔

مدرسہ تعلیم الاسلام (تبلیغی کالج) مجاہد آباد۔ جب روبر روڈ، کراچی ۲۳۸۲۴۴

داخلہ فارغ التحصیل طلباء

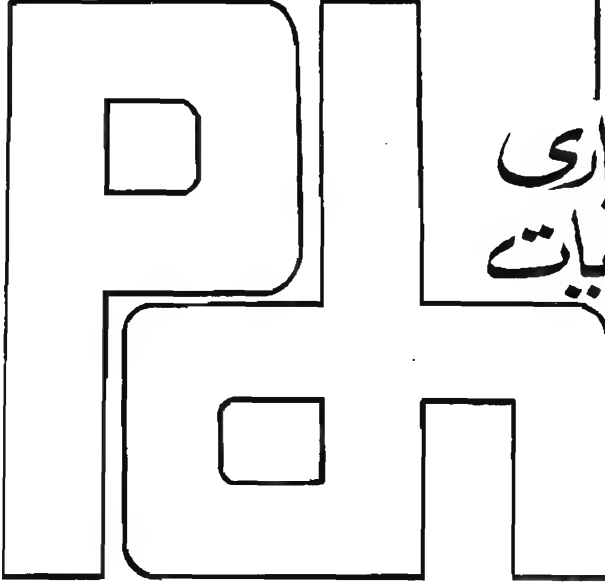
برائے میٹرک (ہونٹنڈی گروپ) از ۲۵ ستمبر ۱۹ء تا یکم نومبر ۱۹ء

- ۱۔ طلباء کو درسی کتب و اسٹیشنری وغیرہ مدرسہ کی طرف سے جہاں کی جائے گی۔
- ۲۔ بورڈ کے امتحانات کی فیس وغیرہ مدرسہ ادا کرے گا۔
- ۳۔ طلباء کو اپنی رہائش و خوراک کا خود انتظام کرنا ہوگا۔ اس کے لئے مدرسہ ہر ایک طالب علم کو دو سو روپے ماہوار بطور وظیفہ ادا کریگا۔

۴۔ آمد و رفت کے لئے مدرسہ کی بس ٹرانسپورٹ جہاں ہوگی۔

طلباء اپنے شناختی کارڈ کی تین فوٹو اسٹیٹ کاپیوں کے ساتھ پرنسپل سے رجوع کریں۔

معیاری
ادویات



کا

نامور
ادارہ

خدمت ، دیانت ، اور سروس

میں
پیش پیش

ادویات خریدنے کے وقت یاد رکھیں



معیاری نشان

پنجاب بزرگ ہاؤس جنکشن روڈ لاہور

وضو قائم رکھنے کے لئے جو تے پہننا بہت ضروری ہے ہر مسلمان کی کوشش ہونی چاہیے کہ اس کا وضو قائم رہے۔

سروس انڈسٹریز

پائیدار - دلکش - موزوں اور
واجبی نرخ پر جو تے بناتی

سروس شوز



قدم قدم حسین قدم قدم

اعلیٰ بناؤٹ
دل کشن و صنع
دل فیتہ رنگ کا
حشین اترناج
دنیا کے مشہور

SANFORIZED

REGISTERED TRADE MARK

سینفورائزڈ پارچہ جاتا
سکرٹنے سے محفوظ

۲۰ ایس سے ۸۰ ایس کی ٹوٹ کی

اعلیٰ بناؤٹ

گل احمد ٹیکسٹائل ملز لمیٹڈ

ستارچیمبرز
۲۹- ویسٹ وارنٹ کراچی

ٹیلیفون
۲۲۸۷-۵۰۲۲۳۱۲
۲۲۵۵۳۱



مکتبہ: آباد میلز

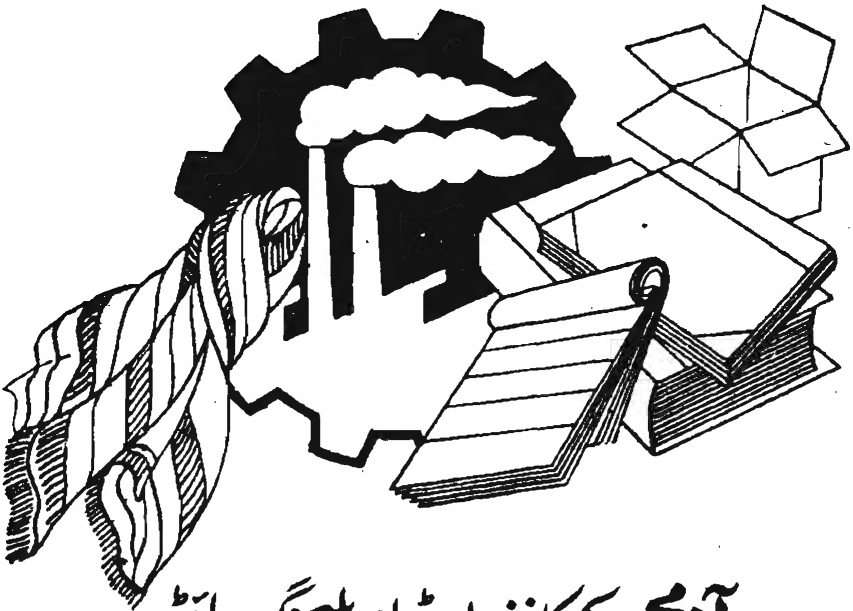
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

O ye who believe! Fear God as He should be feared, and die not except in a state of Islam. And hold fast, all together, by the Rope which God stretches out for you, and be not divided among yourselves.



PREMIER TOBACCO INDUSTRIES LIMITED

پاکستان کی اقتصادی ترقی میں قدم بہ قدم



آدمجی کے کاغذ - بورڈ اور بلیچنگ پاؤڈر



آدمجی پیپرائنڈ بورڈ ملز لمیٹڈ

آدمجی ہاؤس - پی۔ او بکس ۴۳۳۲ - آئی۔ آئی۔ چندریگر روڈ، کراچی ۲

ایک
اچھوتا انداز شکنوں سے بے نیاز
پولیسٹر بلینڈڈ
سینفورائزڈ
فبرکس

شنگریلا ایس کیو ۷۷۷۷

شرٹنگ کے لئے اعلیٰ بلینڈڈ آرٹش لینن

فلیمنکا ایس کیو ۱۰۰۵

پیما کٹن اور جبرمن پولیسٹر ٹائبر سے تیار کردہ پولیسٹر لان

کینڈل اسٹار ایس کیو ۱۰۰۸

پولیسٹر کٹن شرٹنگ

الکازار ایس کیو ۱۰۰۳

پولیسٹر کٹن شر

نقد سے ہوسٹیاد و ہیے

بہترین پاپلین بنانے والے

Star

اسٹار میکسٹائل ملز لمیٹڈ

پوسٹ بکس نمبر ۴۴۰۰ کراچی نمبر ۲

ٹیلیفون نمبر ۲۳۸۱۴۱/۲ تارکاپیتہ - بیو اسٹار

قابل اعتماد اسٹار فبرکس ہی خریدیں
جو تمام بڑی دکانوں کے علاوہ مندرجہ ذیل پتہ
پر بھی دستیاب ہے۔

میسرز ایچ سیلیمان اینڈ کمپنی

نیو نیم روڈ سراج کلاختہ، رکیٹ کراچی

ٹھکانہ نمبر: ۲۳۹۸۵۸ - ۲۳۹۹۶۶

ٹیلیگرام: - "حاصل"

مطبوعات مؤتمر المصنفین

از مولانا سمیع الحق صدیق

قرآن حکیم اور تعمیر اخلاق

تعمیر نفس میں قرآن حکیم کا معتدلانہ انداز اور حکیمانہ طرز عمل، عبادات کا اخلاقی پہلو۔ قیمت ۳/۴ روپے۔

شیخ الحدیث مولانا ذکیا سہارنوی
شیخ الحدیث مولانا عبدالرحمان

الحادی علی مشکلات الطحاوی

کا ملوری اور مظاہر العلوم کے دیگر ممتاز محدثین کے مشترکہ غور و فکر کا نتیجہ طحاوی شریف کی تقریباً ایک سو مشکلات کا حل۔ قیمت بارہ روپے۔

از تلمیذ حضرت مولانا محمد رفیع صاحب
مدرس مفتی دارالعلوم حقانیہ

بداية القاری صیغہ البخاری

بخاری شریف کی قدیم بسطوط شرح اور امالی اکابر سے زیر بحث مسئلہ پر بحث مباحث کا خلاصہ، مختصر اور جامع شرح جلد اول صیغہ بخاری کی کتاب العلوم پر مشتمل ہے۔

از مولانا محمد حسن جہان صاحب استاد العلوم
حقانیہ۔ بخاری شریف کی کتاب الجہاد المغازی

برکۃ المغازی

اور حدیث و حدیث زبیر کے متعلق تحقیق مباحث۔ قیمت چار روپے۔

شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی
تدس سرہ کی غیر مطبوعہ تقریر

پسندیدہ ناپسندیدہ باتیں

انسان کی حقیقی کامیابی کا معیار اللہ کی نظر میں کیا ہے۔ مرتبہ مولانا سمیع الحق قیمت ایک روپیہ۔

از علامہ قاری محمد طیب صاحب قاسمی
مہتمم دارالعلوم دیوبند۔

ارشادات حکیم الاسلام

دارالعلوم حقانیہ میں معجزات انبیاء، دارالعلوم دیوبند کی روحانی عظمت اور مقام پر حضرت قاری صاحب مدظلہ کی حکیمانہ اور عارفانہ تقریریں۔ قیمت ۱/۵۰ روپیہ۔

دعوات حق

جلد اول

شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ کے خطابات اور ارشادات کا عظیم الشان مجموعہ دین و شریعت و اخلاق و معاشرت علم و عمل عروج و زوال نبوت و رسالت شریعت و طریقت، ہر پہلو پر عادی کتاب صفحات ۶۷۵، بہترین ڈائی وار جلد، قیمت ۳/۴ روپے۔

قوی اسمبلی میں شیخ الحدیث مولانا عبدالحق کے دینی و ملی مسائل پر قراردادیں، مباحث، تقریر اور قراردادوں پر ارکان کار و عمل، آئین کو اسلامی اور جمہوری بنانے کی جدوجہد کی مدلل اور مستند داستان، ایک سیاسی و آئینی دستاویز، ایک اعمال نامہ جس سے وکلاء و سیاست دان، علماء اور سیاسی جماعتیں بے نیاز نہیں ہو سکتیں صفحات ۴۰۰، قیمت پندرہ روپے۔

شیخ الحدیث مولانا عبدالحق کی تقریر کا مجموعہ، ہندوئی اور اسکے آداب، عبادات کی حکمتیں اور اعمال صالحہ کی برکات، اللہ کی عظمت و محبوبیت اور دیگر موضوعات پر عمدہ کتاب۔ صفحات ۸۸، قیمت ۳/۴ روپے۔

مسئلہ خلافت و شہادت حسین، تعدیل صحابہ و غیرہ پر شیخ الحدیث مولانا عبدالحق کی مبسوط تقریر مولانا سمیع الحق کی تعلیقات و حواشی کے ساتھ صفحات ۱۰۴، قیمت ۳/۴ روپے۔

مسئلہ خلافت و شہادت حسین، تعدیل صحابہ و غیرہ پر شیخ الحدیث مولانا عبدالحق کی مبسوط تقریر مولانا سمیع الحق کی تعلیقات و حواشی کے ساتھ صفحات ۱۰۴، قیمت ۳/۴ روپے۔

از مولانا سمیع الحق مدیر الحق عصر حاضر کے تمدنی معاشی، اخلاقی، سائنسی، آئینی تعلیمی اور معاشرتی مسائل میں اسلام کا موقف، عصر حاضر کے علمی و دینی تئوں اور فرق باطلہ کا تعاقب، بیسویں صدی کے کارزار حق و باطل میں اسلام کی بالائے سر کی ایک ایمان افروز جھلک، مغربی تہذیب کا تجزیہ پیش لفظ از مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ صفحات ۶۴، جلد نہری ڈائی وار قیمت ۲/۵۰ روپے۔

از مولانا سمیع الحق مدیر الحق عصر حاضر کے تمدنی معاشی، اخلاقی، سائنسی، آئینی تعلیمی اور معاشرتی مسائل میں اسلام کا موقف، عصر حاضر کے علمی و دینی تئوں اور فرق باطلہ کا تعاقب، بیسویں صدی کے کارزار حق و باطل میں اسلام کی بالائے سر کی ایک ایمان افروز جھلک، مغربی تہذیب کا تجزیہ پیش لفظ از مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ صفحات ۶۴، جلد نہری ڈائی وار قیمت ۲/۵۰ روپے۔

از مولانا سمیع الحق مدیر الحق عصر حاضر کے تمدنی معاشی، اخلاقی، سائنسی، آئینی تعلیمی اور معاشرتی مسائل میں اسلام کا موقف، عصر حاضر کے علمی و دینی تئوں اور فرق باطلہ کا تعاقب، بیسویں صدی کے کارزار حق و باطل میں اسلام کی بالائے سر کی ایک ایمان افروز جھلک، مغربی تہذیب کا تجزیہ پیش لفظ از مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ صفحات ۶۴، جلد نہری ڈائی وار قیمت ۲/۵۰ روپے۔

مؤتمر المصنفین دارالعلوم حقانیہ کوڑہ خشک ضلع پشاور۔ پاکستان